



حیات السموات فی بیان سماع الالاموات

۱۳۰۵ھ



بے جان کی زندگی، غمروں کی سہمت کے بیان میں

قصہ شریف لطیف

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK
الاحقرت نیٹورک
www.alahazratnetwork.org

رسالہ

حياة الموات في بيان سماع الاموات

۱۳

۵۰

(بے جان کی زندگی، مُردوں کی سماعت کے بیان میں)

www.alaahastanetwork.org
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تمام تعریف اللہ کے لیے جس نے انسان کو پیدا کیا، اسے
بیان سکھایا۔ اسے سماعت، بصارت اور علم دے کر
سنوارا۔ اسے رحمان کی صفات کا مظہر بنایا، اور
بدنوں کے فنا ہونے سے اس کو معدوم نہ فرمایا
اور زیادہ تمام و کامل تردد و دو سلام ہو ان پر جو سننے
دیکھنے جانتے خبر دینے والے سلطان ہیں جن سے مدد
مانگی جاتی ہے، جو کریم آقا، بڑے مہربان، رحم کرنے
والے، بڑی شان والے ہیں، ہمارے سردار اور
ہمارے آقا حضرت محمد جن کا حکم امکان کے
جہانوں میں نافذ ہے اور ان کی آل و اصحاب اور ان کے

الحمد لله الذي خلق الانسان به علمه البيان به
واعطاه سمعا وبصرا وعلما فتران به وجعله
مظهر الصفات الرحمن به ولم يجعله معدا وما
بغنا ۱۰ الابدان به والصلوة والسلام الاتقان
الاكملان به على السميع البصير العليم الخبير
الملك المستعان به المولى الكريم الرؤوف
الرحيم العظيم الشان به سيدنا و مولانا
محمد النافذ حكمه في عوالم الامكان به و
على اله وصحبه وابنه الغوث الباهر
السلطان به الحق المنعم في القبر المكرم

بفضل المنان : واشهد ان لا اله الا الله
وحده لا شريك له شهادة يحيى بها وجه
الديان : واشهد ان محمداً عبداً و
رسوله شهادة توردها موارد الرضوان :
فصلى الله وسلم وبارك وانعم على هذا
الحبيب القريب الملتجى البعيد المرتقى
الرفيع المكان : وعلى آله وصحبه وعياله
وحزبه اولى العلم والعرفان : وعلينا
معهم وبهم ولهم يا جليل الاحسان :
وجميل الامتنان : آمين آمين اله الحق
أمين ط

فرزند روشن دلیل والے غوث والے پر جو بہت
احسان فرمانے والے رب کے فضل سے قبر مکرم میں
زندہ انعام یافتہ ہیں۔ اور میں شہادت دیتا ہوں
کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ یکتا ہے جس کا
کوئی شریک نہیں ایسی شہادت جس سے جزا دینے
والے رب کو تحیت پیش کی جائے، اور میں شہاد
دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور اس کے رسول
ہیں ایسی شہادت جو ہمیں رضوان کے مقامات میں
آمارے۔ تو خدا کا درود و سلام اور برکت و انعام ہو
اس محبوب پر جو التجا کے لیے قریب، منزل ارتقا
میں بعید، بلند مرتبہ والے ہیں اور اُن کی آل و

اصحاب و عیال اور علم و عرفان والی جماعت پر، اور اُن کے ساتھ، ان کے طفیل، ان کے سبب ہم پر بھی،
اے بزرگ احسان، جمیل امتنان والے، قبول فرما، قبول فرما، اے معبود برحق قبول فرما! (ت)

اما بعد ! یہ معدود سطور ہیں یا منضود مسکین۔ تنقیح مسئلہ علم و سماع موتی، و طلب دعایہ مشاہد

اولیاء ہیں، جنہیں افقر الفقراء احقر الورى عبد العظمت احمد رضا فاضل، مستی، حسی، قادری، برکاتی، بریلوی،
اصلح اللہ علمہ وحق الملوئے اوائل ماہ رجب ۱۳۵۰ ہجریہ کی چند تاریخوں میں رنگ تحریر دیا، اور بلحاظ تاریخ
حیاء الموات فی بیان سماع الاموات سے مستفی کیا، اس سے پہلے کہ فقیر غفرلہ نے چند کلمے مستفی بہ
الآہلال بفیض الاولیاء بعد الوصال جمع کئے تھے، اُن کے اکثر مطالب و مضامین بھی اس رسالہ کے بعض
انواع و فصول میں مندرج ہوئے۔ اب یہ عجالہ نہ صرف علم و سماع موتی کا ثبوت دے گا بلکہ بحول اللہ تعالیٰ
خوب واضح کرے گا کہ حضرات اولیاء بعد الوصال زندہ اور اُن کے تصرف و کرامات پایندہ اور ان کے فیض بدستور
جاری اور ہم غلاموں خادموں محبتوں معتقدوں کے ساتھ وہی امداد و اعانت و یاری، والحمد للہ القدیر الباری۔
یہ رسالہ حتیٰ سے متصل، باطل سے منفصل مقدمہ و سہ مقصد و خاتمہ پر مشتمل و حسبنا اللہ و نعم
الوکیل ہو مولانا و علیہ التعویل۔

مقدمہ باعث تالیف میں سلخ جمادی الآخرہ ۱۳۵۰ ہجریہ کو ایک مسئلہ بغرض تصدیق و اظہار
ادعائے طلب تحقیق فقیر کے پاس آیا، صورت سوال یہ تھی :

(مسلم ۲۷۲) بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ چہ می فرماید علماء دین و مفتیان شرع متین دریں باب (کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں - ت) کہ ایک بزرگ کے مزار شریف پر واسطے زیارت کے گیا اُس وقت یہ کلمہ زبان سے نکلا کہ اے بزرگ برگزیدہ درگاہ کبریائی! آپ اللہ پاک سے میرے واسطے دعا کیجئے کہ حاجت میری خلائی برآوے کیونکہ آپ بزرگ ہیں بطفیل رسول مقبول، واسطے اللہ کے حاجت برآوے۔ بعد کو کچھ فاتحہ و درود شریف پڑھا اور پشتر میں پڑھا۔ یوں مزار گاہ میں جانا اور دعا مانگنا اور زیارت کرنا جائز ہے یا نہیں؛ زیادہ والسلام، فقط انتہی بلفظہ۔

اس پر بعض اہل علم و ایم کا جواب مزین بہرہ و مستحضر جناب تھا، جس میں صاف صاف صورت مذکورہ کو شرک اور ادنیٰ درجہ شائبہ شرک قرار دیا، اور دلیل میں ایک نئے طور پر اصحاب قبور کے انکار سماع بلکہ استحالہ و امتناع سے کام لیا، تحریر شریف یہ ہے:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اس میں شک نہیں کہ زیارت قبور مومنین خاصہ بزرگان دین، اور پڑھنا درود شریف اور سورۃ فاتحہ وغیرہ کا اور ثواب خیرات، اموات کو بخشنا مندوب و مستنون ہے، جس پر حدیث شریف جناب سید الشعلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: کنت فہیتکم عن نیا سرة القبور فزورہا۔ میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا تو اب تم ان کی زیارت کرو۔ (ت)

نص صریح مطلق۔ لیکن بزرگان اہل قبور کو خطاب طلب دعا حاجت روائی خود کرنا خالی از شائبہ و شبہہ شرک نہیں، کیونکہ جب درمیان زائر اور مقبور کے جب عیدہ سمع و بصر حائل تو سماع اصوات اور بشارت صور محال، اگرچہ بعض اموات کو بوجہ قطع تعلق از مادہ زیادت ادراک بھی حاصل ہو۔ لیکن یہ مستلزم اس کو نہیں کہ بلا توجہ خاص جس کا

علہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عجیب لطیفہ غیبی اقول وبالله التوفیق، ذی علم اگرچہ لغزش کریں پھر بھی سخن حق اُن کے کلام میں اپنی جھلک دکھا ہی جاتا ہے۔ یہ بوجہ مولوی صاحب نے ایسے فرمائے جس نے مذہب حق کی وجہ موجب ظاہر کر دی، میں عرض کروں جب زیادت ادراک کی وجہ علائق مادی کا انقطاع ہے تو وہ عموماً ہریت کو حاصل (باقی اگلے صفحہ پر)

انکشافِ حال خارج از علم زائر اور بحیر اختیار پروردگار عالم ہے۔ بروقت دُعا زائر کے وہ بزرگ اُس کی دُعا کو سُنیں
جب زائر بلا حصولِ علم مرتکب سوال کا ہے تو گویا سائل نے اہلِ قبر کو سمیع و بصیر علی الاطلاق قرار دیا ہے، اور نہیں
ہے یہ اعتقاد مگر شرک۔ اور ادنیٰ درجہ شائبہ و شبہہ شرک تو ضرور ہوا، جس سے احتراز و اجتناب لازم و واجب۔
فرقانِ حمید میں بمقاماتِ متعددہ اس کا بیان بتصریح تام موجود از انجملہ ہے، سورۃ یوسف میں ہے :
وَمَا يُوَفِّيهِمْ إِلَّا اللَّهُ أَكْثَرَهُمْ مَشْكُونًا ^(ت) اور ان میں اکثر خدا کو نہیں مانتے مگر شرک کرتے ہوئے۔
اور حدیث شریف میں ہے :

مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ أَشْرَكَ ^(ت) جس نے غیر خدا کی قسم کھائی اس نے شرک کا کام کیا۔
اور اس حرمت کا سبب سوائے اس کے نہیں کہ حالف کی اس قسم غیر خدا سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اپنے عقیدے
میں غیر خدا کو بھی نفع و ضرر رسان جانتا ہے جو معنًا شرک ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

فہرِ شریف

اس جواب کو دیکھ کر زیادہ تر حیرت یہ ہوئی کہ مولوی صاحب کی کوئی تحریر ان خلافاتِ محدثہ میں آج تک نظر سے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) کہ موت خود اسی قطعِ تعلقی مادی کا نام ہے، تو بعض اموات کی تخصیص محض بے وجہ، بلکہ
تمام اموات کو حاصل ہونا چاہئے، اور بیشک ایسا ہے۔ اسی لیے اکابرِ محققین تصریح فرماتے ہیں کہ موت کے
بعد کا ادراک بہ نسبتِ ادراکِ حیات کے مدافعت اور روشن تر ہے۔ ^(ت) مقصدِ اخیر میں اس کی بعض تصریحیں آئیں گی
زیادہ نہیں تو نوعِ دوم مقصد سوم مقالِ چہارم میں شاہ عبدالعزیز صاحب ہی کا قول ملاحظہ ہو جائے۔ منہ
عَلَّہ مولوی صاحب اس کلام سے شاہ عبدالعزیز صاحب کے اُس قول کی طرف مشیر ہیں جس کا ایک پارہ نوع ۲
مقصد ۳ مقال ۱۶ میں مذکور ہوگا۔ اور تمہ جس نے آدمی و بایت کا کام تمام کر دیا عنقریب سوال ۱۵ میں آتا ہے
ان شاء اللہ تعالیٰ، اُس میں شاہ صاحب نے بے شائبہ شبہہ ثابت مانا ہے کہ اللہ تعالیٰ بعض اولیائے کرام
کے مدارک کو ایسی وسعت دیتا ہے مولوی صاحب کے لفظ یہاں ایسے واقع ہوئے جو اقرار و انکار دونوں کا پہلو
دیں، خیر اگر شاہ صاحب کو اس قول میں خاطمی پائیں اور اپنی اگرچہ کو اس اغت یا فرض ہی پر محمول رکھیں تاہم
ہمیں مضر نہیں، نہ آپ کے کلام کی اصلاح کر سکتا ہے، کما ستری، ان شاء اللہ تعالیٰ۔ منہ

نگذری تھی۔ گمان یوں تھا کہ قصداً احتراز فرماتے ہیں بلکہ غلو منکرین کو خود بھی لائق انکار ٹھہراتے ہیں۔ طرفہ تریہ کہ پہلی بسم اللہ قلم کو اذن رقم ملا تو یوں کہ طرز ارشاد فریقین کے مضاد، پھر سراپا نامی تقریب و ناکامی مدعا، واجتہاد دلیل و بے تعلقی دعویٰ اگرچہ حضرات نجدیہ کا قدیمی دستور، مگر فضیلت سے بغایت دور، فقیر کو بعض وجہ سے مولوی صاحب کی رعایت ایک حد تک منظور، ولہذا ان سطور میں نام نامی مستور و نامسطور، مگر اظہار حق بنص قرآن ضرور، اور حدیث صحیح میں الدین النصیح لکل مسلمہ (دین ہر مسلم کی خیر خواہی ہے۔ ت) ماثور۔ میرا مقصد تھا کہ اس مسئلہ میں تحقیق بالغ و تنقیح بازغ سے کام لوں، اس تفصیل جامع و تحریر لایع سے اختتام دوں کہ براہین اثبات کا حصہ وافی ہو، از باقی شبہات کا احاطہ کافی ہو، مگر جب دیکھا کہ خود جواب جناب مذہب منکرین سے منزلوں دور، اور اکثر ادبام جو اُدھر سے پیش ہوتے ہیں آپ ہی کی تحریر سے ہبائے منشور، تو مجھے بہت کفایت مونت و کمی مشقت ہوئی۔ اور آخر رائے اس پر ٹھہری کہ بالفعل جناب کی تقریر خاص پر جو اعتراضات میرے ذہن میں ہیں مگر ارشاد کر کے چند آثار و احادیث و اقوال علمائے قدیم و حدیث و تہذیب بحث اصل مدعا، یعنی ارجوح طیبہ سے طلب دعاء اور بعد وصال ان کا فیض و نوال لکھ کر ختم کلام کروں اور بقیہ تحقیقات باہرہ و تدقیقات قاہرہ جو بکمالہ حاضر خاطر بندہ قاصر ہیں، انھیں بشرط جواب مولوی صاحب دور آئندہ پر محمول رکھوں۔ با اینہم یہ مختصر رسالہ ان شاء اللہ تعالیٰ ثابت کر دے گا کہ مولوی صاحب کی یہ چند سطر ہی تحریر اور اس پر مع ان کے اصل مذہب کے چار سو وجہ سے دار و گیر۔ واللہ المعین و بہ استعین۔

المقصد الاول فی الاعتراضات وازاحة الشبهات (پہلا مقصد اعتراضات اور ازالہ شبہات میں)

اور اس میں دو نوع ہیں :
نوع اول اعتراضات مقصودہ میں — شاید مولوی صاحب نام اعتراضات سے ناراض ہوں، لہذا مناسب کہ پرانیہ سوال میں اعتراض ہوں۔
فاقول وبہ التوفیق وبہ الوصول الی ذریہ التحقيق (تو میں کہتا ہوں، اور خدا ہی سے توفیق، اور اسی کی

عہ اصل مذہب سے کج رائے مذہب مولوی صاحب کی تصریح مراد ہے کہ میت جہاد ہے ۱۲ منہ سلمہ ربرہ

۱۳ / ۱ صحیح البخاری کتاب الایمان باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الدین النصیحۃ قدیمی کتب خانہ کراچی

مدد سے بلند ہی تحقیق تک رسائی ہے۔ (ت)

سوال (۱) جناب نے قبر کی مٹی حائل دیکھ کر آواز سنی، صورت دیکھنی محال ٹھہرائی۔ اس سے مراد محال عقلی یا شرعی یا عادی، بر تقدیر اول کاش کوئی برہان قاطع اُس کے استحالہ پر قائم فرمائی ہوتی۔ میں پوچھتا ہوں اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ یہ حائل مانع احساس نہ ہو، اگر کہئے نہ، تو ان اللہ علیٰ کل شیء قَدِیر (بیشک اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے۔ ت) کا کیا جواب؟ اور فرمائیے ہاں تو استحالہ کہاں؟ — بر تقدیر ثانی آیات قرآنیہ و احادیث صحیحہ سے ثابت کیجئے کہ جب تک یہ حجاب حائل رہیں گے البصار و سماع نہ ہو سکیں گے، الفاظ شریفہ طوفاً خاطر رہیں — بر تقدیر ثالث عادت اہل دنیا مراد یا عادت اہل برزخ۔ در صورت اول کیا دلیل ہے کہ مانع دنیوی عادت برزخ بھی ہے۔ کیا جناب کے نزدیک برزخ دنیا کا ایک رنگ ہے؟ اہل دنیا ملائکہ کو نہیں دیکھتے مگر بطور خرق عادت اور برزخ والے عموماً دیکھتے ہیں، حتیٰ کہ کفار بھی۔ احادیث بخیرین چھپنے کی چیز نہیں۔ در صورت دوم جناب نے یہ عادت اہل برزخ کیونکر جانی، اموات نے تو آکر بیان ہی نہ کیا۔ اور طریقے سے علم ہوا تو ارشاد ہو۔ اور مامول کہ دعویٰ بتماہذیر لہما ظ رہے۔

سوال (۲) اسی تشقیق سے احد الشقیین الاولین مراد تو آپ ہی کا آخر کلام اُس کا اول راد کہ محال عقلی صالح عقلی اذن نہیں۔ اور محال شرعی سے ہرگز اذن متعلق نہ ہوگا۔ و بر شقی ثالث اس کا اعتقاد ممکن کا اعتقاد کہ ہر محال عادی ممکن عقلی ہے اور شرک اعظم محالات عقلیہ کا اعتقاد، تو اعتقاد ممکن عقلی کا شرک ہونا محال عقلی بین الفساد و بفساد اخروی اوضح واجلی (اور عبارات دیگر زیادہ واضح و روشن۔ ت) جناب کی کچھل عبارت صاف گواہ کہ بعض اموات کو ایسی زیادت ادراک عطا ہوتی ہے کہ وہ توجہ خاص کریں تو باذن اللہ دعائے زائر سن سکتے ہیں — میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ قادر ہے یا نہیں کہ یہ قوت انھیں ہر وقت کے لیے بخشے — بر تقدیر انکار سخت مشکل۔ افعینا بالخلق الاول (تو کیا ہم پہلی تخلیق سے تھک گئے۔ ت) در صورت اقرار امتیت یہ وصف ملنے سے خدا کا شریک ہو گیا یا نہیں؟ میں جانتا ہوں ہاں نہ کہئے گا، اور جب نہ کی ٹھہری تو میں عرض کروں وہ وصف جس کے ثبوت سے خدا کی شرکت لازم نہ آئی اُس کے اثبات سے خدا کا شریک ہونا کیونکر قرار پایا؟ اور جس کی حقیقت شرک نہیں اُس کا گویا شاہد کیونکر ہوا؟

سوال (۳) کیا آدمی اُسی کام کو صلال جانے جس کے بکار آمد ہونے پر یقین رکھتا ہو۔ باقی کو حرام سمجھے یا صرف امید کافی اگرچہ علم نہ ہو۔ در صورت اولیٰ واجب کہ نماز روزہ اور تمام اعمال حسنہ کو حرام جانیں کہ وہ بے قبول بکار آمد نہیں اور

ہم میں کوئی نہیں کہہ سکتا کہ اس کے اعمال قطعاً مقبول — در صورت ثانیہ جب آپ کے نزدیک بھی بعض اکابر ایسا قوی الادراک ہونا مسلم کہ توجہ خاص باذن اللہ تعالیٰ دعائے زائر تسلیں تو وہاں کرم الہی سے ہر وقت امید و توقع موجود کہ سننے کا علم نہیں، تو نہ سننے پر بھی جہنم نہیں۔ پھر کلام کیوں کر ناروا ہو سکتا ہے۔ جناب کو اپنا اطلاق حکم ملحوظ خاطر عاظر رہے۔

سوال (۴) یہ تو ظاہر کہ سائل جن کے دروازوں پر سوال کرتے ہیں وہ ہر وقت فراخ دست نہیں ہوتے اب ان سائلوں کو حضرت کے اعتقاد میں ہر شخص کے حال خانہ پر اطلاع و وقوف ہے یا نہیں۔ اگر کہیں ہاں تو جس طرح جناب کے نزدیک زائر بیچاروں نے حضرات اولیاء کو سمیع و بصیر علی الاطلاق مانا، یونہی آپ نے ان بھیک مانگنے والوں، جو گویں، سادھوؤں کو عظیم و خیر علی الاطلاق جانا۔ والیاذ باللہ سبحنہ و تعالیٰ اور اگر فرمائیے نہ، تو جبکہ سائل بلا حصول علم مرکب سوال ہوتے ہیں۔ آپ کے طور پر گویا اہل بیوت کو معطی و قدیر علی الاطلاق قرار دیتے ہیں یا نہیں۔ بر تقدیر اول واجب ہوا کہ سوالی شرک نہ ہو تو ادنیٰ درجہ شائبہ و شبہہ شرک ضرور ہو حالانکہ بہت اکابر علما و اولیاء نے وقت حاجت اُس پر اقدام فرمایا ہے، حضرت ابوسعید خدریؓ سے سرہ العزیز جن کی عظمت عرفان و جلالت شان آفتاب نیم روز سے اظہر، ہنگامہ فاقہ ہاتھ پھیلاتے اور شیعنا اللہ فرماتے — یونہی سید الطائفہ جنید بغدادی کے استاد حضرت ابو خضہ حداد و حضرت ابراہیم ادھم و امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے وقت ضرورت شرعیہ سوال منقول نقل کل ذلك العلامة المناوی فی التیسیر (یہ سب علامہ مناوی نے تیسیر میں نقل کیا ہے۔ ت) کتب فقہیہ شاہ عادل کہ بعض صورتیں علمائے کرام نے سوال فرض بتایا ہے۔ معاذ اللہ! یہ آپ کے طور پر شرک یا شائبہ شرک کا فرض ہونا ہوگا۔ بر تقدیر ثانی زائر بیچارہ بلا حصول علم

علہ اگر تسلیم تحقیقی ہے تو امر ظاہر اور بطور تجویز و تقدیر ہے۔ تو یہی عرض کیا جاتا ہے کہ یہ صورت مان کر پھر اُس کلام کی کیا گنجائش ہے۔ یہ نکتہ محفوظ رہنا چاہئے۔ ۱۲ منہ
علہ تشبیہ مقصود بالذات ہے کہ یہ سوال نقض اجمالی ہے و شرہارے نزدیک نہ صرف اتنا علم و خبر مطلق نہ فقط اتنا سمیع و بصیر مطلق۔ ۱۲ منہ

علہ تحت قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زیر ارشاد رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، جس نے من سأل من غیر فقر فکانما یا کل الجمر ۱۲ منہ بغیر احتیاج کے سوال کیا گویا وہ اپنے پیٹ میں انگارے بھرتا ہے ۱۲ منہ (ت)

لہ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث من سأل الخ مکتبۃ الامام الشافعی ریاض سعودیہ ۴۲۱/۲

سوال کرنے پر کیوں ان الفاظ کا مصداق ہوا۔

سوال (۵) جو شخص ایک جگہ خاص پر ہو کہ وہاں جا کر جس وقت بات کیجئے سن لے۔ اس قدر سے اسے سمیع علی الاطلاق کہا جائے گا یا نہیں۔ اگر کیے ہاں، تو اپنے نفس نفیس کو سمیع علی الاطلاق مانئے۔ ہم نے تو ہمیشہ یہی دیکھا ہے کہ دولت خانہ پر جا کر جب کسی نے بات کی ہے آپ کے کان تک پہنچی ہے۔ اور فرمائیے نہ، تو مزار پر جا کر سمیع علی الاطلاق جاننا کیونکر سمجھا گیا!

سوال (۶) زمانہ وجود مخاطب کے استغراق ازمنہ باوصف خصوص مکان کو جناب نے ثبت سمیع علی الاطلاق ٹھہرایا تو استغراق ازمنہ وجود و ائمتہ دنیا بدرجہ اولیٰ موجب ہوگا۔ اب کیا جواب ہے اُس حدیث سے کہ امام بخاری نے تاریخ میں اور طبرانی و عقیلی اور ابن النجار و ابن عساکر و ابوالقاسم اصبہانی نے عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا:

ان الله تعالى ملكا اعطاه اسماع الخلائق (زاد
الطبرانی كلها) قائم على قبري (نراد الى يوم
القيامة) فها من احد يصلي على صلوة الا
ابلغنيها۔
بیشک اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جسے خدا نے تمام
جہان کی بات سُن لینی عطا کی ہے، وہ قیامت تک
میری قبر پر حاضر ہے، جو مجھ پر درود بھیجتا ہے یہ مجھ سے
عرض کرتا ہے۔ (ت)

علامہ زرقانی شرح مواہب اور علامہ عبد الرؤف شرح جامع صغیر میں اعطا اسماع الخلائق کی شرح
www.alalainazrafiatnetwork.org
میں یوں فرماتے ہیں:

ای قوۃ یقتدر بها علی سماع ما ینطق بہ کل
مخلوق من انس وجن وغیرہما (نراد المناوی
فی ای موضع کان۔
یعنی اللہ تعالیٰ نے اُس فرشتے کو ایسی قوت دی ہے
کہ انسان جن وغیرہما تمام مخلوق الہی کی زبان سے جو کچھ
نکلے اُسے سب کے سُننے کی طاقت ہے چاہے کہیں
کی آواز ہو (ت)

اور دینی نے مستند الفردوس میں سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اکثر الصلوة علی فان الله تعالى وکل لی ملکاً
مجھ پر درود بہت بھیجو کہ اللہ تعالیٰ نے میرے مزار پر

۱۔ شرح الزرقانی علی المواہب بحوالہ البخاری والطبرانی المقصد الرابع دار المعرفہ بیروت ۳۳۶/۵
۲۔ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت الحديث ان الله ملکاً الخ مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۳۳۰/۲

عند قبری فاذا صلى على رجل من امتی
قال لی ذلک الملک یا محمد ان فلان بن
فلان یصلی علیک الساعة۔

اللهم صل وبارک علی هذا الحبيب
المجتبی والتشفیع المرتجی وعلی الله و
اصحابہ واولیاء امتہ وعلماہ ملتہ اجمعین
صلوة تدوم بدوامک وتبقى ببقائک کما هو
اهل له وکما انت اهل له آمین آمین الله
الحق آمین۔

ایک فرشتہ متعین فرمایا ہے جب کوئی امتی میرا منجھ پر
درود بھیجتا ہے وہ مجھ سے عرض کرتا ہے، یا رسول اللہ!
فلان بن فلان نے ابھی ابھی حضور پر درود بھیجی ہے (ت)
اے اللہ! درود اور برکت نازل فرما اس حبیب پر جو
برگزیدہ ہیں اور اس شفیع پر جن سے کرم کی امید ہے
اور ان کی آل، اصحاب، ان کی امت کے اولیاء،
ان کی ملت کے علماء سب پر ایسا درود جسے تیرے
دوام کے ساتھ دوام اور تیری بقا کے ساتھ بقا ہو،
ایسا درود جس کے وہ اہل ہیں اور جو تیری شان کے لائق
ہو، قبول فرما، قبول فرما اے معبود برحق قبول فرما! (ت)

۵ جاں می دہم در آرزو اے قاصد احسنہ بازگو

در مجلس آن نازنین حرفے گرازا مائے رود

(اے قاصد! اس آرزو میں جان دے رہا ہوں کہ اُس محبوب کی مجلس میں پھر ایک بات پہنچا دو
اگر پہنچ سکے۔ ت)

بھلا ارشاد ہو، اولیائے کرام تو خاص حاضران مزار کی بات سننے پر تمبیغ علی الاطلاق ہوئے جاتے ہیں۔
یہ بندہ خدا کہ بارگاہِ عرش جاہِ سلطانی صلوات اللہ وسلامہ علیہ سے جدا نہیں ہوتا اور وہیں کھڑے کھڑے ایک
وقت میں شرقاً مغرباً جنوباً شمالاً تمام دنیا کی آوازیں سُنتا ہے اُسے کیا قرار دیا جائے گا۔ آپ کو تو کیا کہوں مگر
ان نجدی شرک فروشوں نے نہ خدا کی قدرت دیکھی ہے کہ وہ اپنے بندوں کو کیا عطا فرما سکتا ہے، نہ اس کی عظمت
صفات سمجھی ہے کہ ذرا اسی بات پر شرک کا ماتھا ٹھنکتا ہے، ماقدرہ واللہ حق قدر رکھتا (انہوں نے خدا کی
قدرت نہ جانی جیسا کہ اس کی قدر کا حق تھا۔ ت)

سوال (۷) کیا بات سننے کے لیے صورت دیکھنی بھی ضرور، جب تو واجب کہ تمام اندھے بہرے ہوں اور فرشتہ
مذکور آپ کے طور پر بصیر علی الاطلاق بلکہ اس سے بھی کچھ زائد، درنہ فقط خطاب کرنے سے بصیر ماننا کیونکر مفہوم

ہوا۔ عموم و اطلاق تو بالائے طاق۔

سوال (۸) بقرض لزوم سماع کلام کو مطلق بصر و درکار، جو رویت مخاطب سے حاصل۔ یا بصر علی الاقل ملازمت باطل۔ و علی الثانی لازم کہ تمام مخلوق الہی بہری اور کسی بات کا سُنتا کسی غیر خدا کے لیے ماننا مطلقاً مستلزم شرک ہو تو سب مشرک ہیں، یا ہر ذی سمع البصیر علی الاطلاق تو آفتِ اشد ہے۔ والعیاذ باللہ۔

سوال (۹) اُن اولیاء کی زیادتِ ادراک اگر اسے مستلزم نہیں کہ ہر کلام زائرُ سن لیں تو اُسے بھی نہیں کہ سب کو نہ سُنیں آپ خود عدم استلزام فرماتے ہیں نہ استلزام عدم، تو دونوں صورت میں محتمل رہیں۔ پھر ایک امر محتمل پر جزم شرک کیونکر ہو سکتا ہے۔ غایت یہ کہ بے دلیل ہو تو غلط سہی، کیا ہر غلط بات شرک ہوتی ہے!

سوال (۱۰) مجھے نہیں معلوم کہ قرآن عظیم میں ایک جگہ بھی بیان فرمایا ہو کہ مزارات پر جا کر کلام و خطاب کرنا شرک یا حرام ہے۔ یا اتنا ہی ارشاد ہوا ہو: جو ایسا کرتا ہے گویا اصحابِ قبور کو سمیع یا بصیر علی الاطلاق مانتا ہے۔ اور حضرت کی صحت استدلال انھیں امور پر مبنی۔ آپ فرماتے ہیں فرقانِ حمید میں بمقامات متعددہ اس کا بیان بتصریح تام موجود۔ میں مقامات متعددہ کی تکلیف نہیں دیتا، ایک ہی آیت فرما دیجئے جس میں صاف صاف مضمون مذکور مذکور ہو۔ بیتوا تو حجر و ا۔

سوال (۱۱) سورۃ یوسف کی آیہ کریمہ کہ تلاوت فرمائی اُس کا ترجمہ و مطلب میں کیوں عرض کروں، مولوی اسماعیل سے سُنتے۔ تقویۃ الایمان میں لکھا ہے:

”نہیں مسلمان ہیں اکثر لوگ مگر یہ کہ شرک کرتے ہیں یعنی اکثر لوگ جو مولوی ایمان کا رکھتے ہیں سو وہ شرک میں گرفتار ہیں“ انتہی

خدا را اس میں مزارات اولیاء پر جانے یا اُن سے کلام و خطاب کرنے کا کون سا حرف ہے، استغفر اللہ! نام کو بوجہی نہیں، تصریح تام تو بڑی چیز ہے۔ پھر اُس آیت نے جناب کا کون سا دعویٰ ثابت کیا یا حضار مزار کو کیا الزام دیا۔ اگر ایسے ہی بے علاقہ استناد کا نام تصریح تام، تو ہر شخص اپنے دعوے پر قرآن عظیم کی آیت پیش کر سکتا ہے۔ مثلاً فلسفی کہے: توسیط عقول حق ہے ورنہ لازم آئے کہ تمام اشیاء متکثرہ اُس واحد حقیقی سے بالذات صادر ہوتی ہوں۔ اور یہ خدائے عز و جل پر افترا۔ فان الواحد لا یصد ر عنہ اکال الواحد (کیونکہ واحد سے واحد ہی صادر ہو سکتا ہے۔ ت) اور اللہ تعالیٰ پر افترا حرام قطعی۔ قرآن حمید میں بمقامات متعددہ اس کا بیان بتصریح تام موجود، از انجملہ ہے سورۃ انعام میں: ان الذین یفترون علی اللہ الکذب لا یفلحون (جو لوگ

لہ تقویۃ الایمان پہلا باب توحید و شرک کے بیان میں مطبع علمی اندرون لوہاری گیٹ لاہور ص ۴

اللہ پر جھوٹا فقر کرتے ہیں وہ مراد کو پہنچنے والے نہیں۔ ت) یا نصرانی کے انکارِ تثلیث گناہِ عظیم ہے کہ تثلیثِ آیت انجیلِ محرف سے ثابت، اور آیتِ الہیہ کی تکذیب موجبِ عذابِ شدید۔ فرقانِ حمید میں بمقاماتِ متعددہ اس کا بیان بتصریحِ تام موجود از انجملہ ہے سورۃ عنکبوت میں: «وَمَا يَجْعَلُ إِلَّا الظَّالِمُونَ» (ہماری آیتوں کا انکار نہیں کرتے مگر وہی جو ظالم ہیں۔ ت) ارشاد فرمائیے کیا ان تقریروں سے اُن کی استدلالِ تام ہو گئی، اور اُن کے جھوٹے دعوے معاذ اللہ قرآنِ عظیم نے ثابت کر دیے؟ حاشی اللہ، «استغفر اللہ ولا حول ولا قوة الا باللہ» — میں نہیں چاہتا کہ عیاذ باللہ فلاں وہماں کی طرح آیاتِ الہیہ کو اُن کے موقع و محل سے بیگانہ کر کے بزورِ زبان دوسری طرف پھیرا جائے، ورنہ حضراتِ منکرین کے مقابلِ آیۃِ کریمہ کما یئس الکفار من اصحاب القبور (جیسے کفار اہل قبور سے ناامید ہو بیٹھے۔ ت) بہت اچھی طرح پیش ہو سکتی ہے۔ اور وہ اس آیت کی بہ نسبت جو آپ نے تلاوت کی ہزار درجہ زیادہ محل و موقع سے تعلق رکھتی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اہل قبور سے کافر لوگ ناامید ہو بیٹھے۔ اب غور کر لیا جائے کہ کون لوگ اہل قبور سے اُمید رکھتے ہیں اور کون یاس کے ہاتھوں آس توڑے بیٹھے ہیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

صنفِ آخر من ہذا النوع (اسی نوع کی ایک اور قسم)

یہاں اُن اکابرِ خاندانِ عزیزی کے بعض اقوال رنگِ تحریر فرمائیں گے جنہوں نے بے حصولِ علم از کتابِ رسولِ جائز رکھا اور مولوی صاحب کے طور پر شرکِ خالص یا ہمارے درجے شائبہِ شرک میں گرفتار ہوئے۔

سوال (۱۲) شاہ ولی اللہ ہمعات میں حدیثِ نفس کا علاج بتاتے ہیں،
بار و احِ طیبۃ مشائخ متوجہ شود و برائے ایشان فاتحہ
خواند یا زیارتِ قبر ایشان رود از انجا انجذابِ یوزہ
مشائخ کی پاکِ رُوحوں کی جانب متوجہ ہو اور ان کے لیے
فاتحہ پڑھے یا ان کے مزارات کو جائے اور وہاں سے
بھیک مانگے۔ (ت)

اقول اولاً جناب کے نزدیک مزاراتِ اولیاء سے بھیک مانگنے کا کیا حکم ہے۔ وہاں تو اُن سے دُعا

۱۰ القرآن ۲۹/۲۹

۱۱ القرآن ۱۳/۶۰

۱۲ ہمعات ۸

منگو ان شرک ہو جاتا تھا یہاں خود ان سے بھیک مانگی جاتی ہے۔

ثانیاً کسی سے بھیک مانگنی یونہی معقول کہ وہ اس کی عرض سنے اور اُس کی طرف توجہ کرے، ورنہ دیواروں پتھروں سے کیا بھیک مانگنا۔ مگر آپ فرما چکے کہ توجہ خاص کا انکشاف حال خارج از علم زائر و مجیز اختیار پروردگار عالم ہے۔ اب جو یہ بھیک مانگنے والا شاہ صاحب کے حکم سے بھصول علم مرکب سوال کا ہے اس نے گویا اہل قبر کو سمیع و بصیر علی الاطلاق قرار دیا یا نہیں؟ اور شاہ صاحب نے یہ شرک خالص یا شاہدہ شرک تعلیم کیا یا نہیں؟ اور ایسی چیز کا سکھانے والا کافر یا مشرک یا بدعتی بد مذہب ہوا یا نہیں؟ بیٹو اتوجروا ثالثاً انھوں نے مزار پر جا کر گدائی تو بیچے بتائی، پہلے گھر ہی بیٹھے ارواحِ طیبہ کی طرف توجہ کر رہے ہیں اب تو اطلاق کا پانی سر سے اونچا ہو گیا۔

سوال (۱۳) انھی شاہ صاحب نے ایک رباعی لکھی :۔

اَنَا نَكَّةُ زَادَنَاسٍ سَهْمِي جَسْتَنْدَ بِالْجَهِّ انوارِ قَدَمِ پُوسْتَنْدَ
فِيضِ قَدَسٍ اَزْهَمْتِ اِشْتَاں مِی جُو دروازهٴ فِیضِ قَدَسِ اِشْتَاں سَهْتَنْدَ

(جو لوگ نفسِ حیوانی کی آلودگیوں سے باہر ہو گئے وہ ذاتِ قدیم کے انوار کی گہرائیوں سے جا ملے، فیضِ قدس ان کی ہمت سے طلب کرو، فیضِ قدس کا دروازہ یہی لوگ ہیں۔ ت)

اور مکتوبِ شرع رباعیات میں خود اس کی شرح یوں کی :

یعنی توجہ بار و ارواحِ طیبہ مشائخ در تہذیبِ رُوح و سر یعنی مشائخ کی ارواحِ طیبہ کی جانب توجہ رُوح اور باطن نفعِ بلیغ دار و رُوح کو سنوارنے میں نفعِ بلیغ رکھتی ہے (ت)

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) کیا اچھا نفعِ بلیغ ہے کہ بلا حصولِ علم ان کی ہمت سے فیضِ چاہدہ کر مشرک ہو گئے۔ سوال (۱۴) یہی شاہ صاحب "قول الجمل" میں لکھتے ہیں۔ ان کی عبارت عربی لاکر ترجمہ کروں، اس سے یہی بہتر کہ مولوی خرم علی صاحب بھوری مصنفِ نصیحۃ المسلمین کا ترجمہ نقل کروں۔ یہ صاحب بھی عمائد و کبرائے منکرین سے ہیں، شفا العلیل میں کہتے ہیں،

"مشائخِ چشتیہ نے فرمایا، قبرستان میں میت کے سامنے کعبہٴ معظہ کو پشت دے کر بیٹھے، گیارہ بار سورہ فاتحہ پڑھے پھر میت سے قریب ہو پھر کہے یا رُوح اور یا رُوح الروح کی دل میں ضرب کئے

یہاں تک کہ کائناتیں و نور پائے پھر منظر ہے اس کا جس کا فیضان صاحبِ قبر سے ہو اس کے دل پر اٹھ ملخصاً

اقول اولاً اس ندائے یارِ وح کا حکم ارشاد ہو۔

ثانیاً یہ سالانہ فیض جو تقریرِ سلیم و اشاعت و تعلیم شاہ صاحب و مترجم صاحب جب چاہا بلا حصول علم قبور کے سامنے یا مروح یا مروح کرنے اور فیض مانگنے بیٹھ گئے۔ آپ کے طور پر اہل قبور کو سمیع و بصیر و معطی و مفیض علی الاطلاق مان کر اور ماتن و مترجم بتا جتا کر مشرک ہوئے یا نہیں؟

سوال (۵) شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر فتح العزیز میں، وہیں جہاں انھوں نے بعض خواص اولیاء کو ایسی زیادتِ ادراک ملنی لکھی ہے، یہ بھی فرماتے ہیں کہ:

”اولیایان تحصیل کمالات باطنی ازاہما اویسی لوگ اپنے کمالات باطنی کا مقصد ان سے حاصل کرتے ہیں، اور اہل حاجات و مقاصد اپنی مشکلوں کا حل ان سے مانگتے اور پاتے ہیں (ت) خود ازاہما طلبند و سے یا بند“

کئے زیادتِ ادراک مسلم، مگر توجہ خاص کا انکشاف حال تو خارج از علم طالب بحجۃ اختیار پروردگار عالم ہے، پھر اویسی لوگ جو بلا حصول علم مرکب استفادہ ہوتے ہیں کیونکہ مصداق اُن لفظوں کے نہ ہوئے اور ایسی نسبت کہ معاذ اللہ بذریعہ شرک ملتی ہے، کیونکہ صحیح و مقبول ٹھہری۔ یہی شاہ صاحب اپنے والد شاہ ولی اللہ صاحب سے ناسل اولیست کی نسبت قوی اور صحیح ہے۔ شیخ ابوسلمی فارمدی کو ابوالحسن رفقائی سے روحی فیض ہے اور ان کو بایزید بسطامی کی روحانیت سے، اور ان کو امام جعفر صادق کی روحانیت سے تربیت ہے اھ فقلہ البلہوری فی شفاء العلیل (اسے مولوی خرم علی لاہوری نے شفاء العلیل میں نقل کیا۔ ت)

ثانیاً ذرا شاہ صاحب کے پچھلے لفظ کو اہل حاجت اپنی مشکلوں کا حل اُن سے مانگتے اور پاتے ہیں“ ملحوظ خاطر رہیں، کس دھوم دھام سے ارواح اولیاء کو حاجت روا مشکل کشا بتایا ہے۔ واللہ! کہا سچ، اگرچہ برامائیں ناواقف ص

الناس اعداء لما جھلوا
(لوگ جس چیز کو نہیں جانتے اس کے دشمن ہوتے ہیں۔ ت)

۷۲ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	پانچویں فصل	شفاء العلیل ترجمہ القول الجمیل
۲۰۶ ص	مسلم بک ڈپو لال کنواں دہلی	بیان صدقات و فاتحہ الخ	تفسیر فتح العزیز بارہ علم
۱۷۸ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	گیارہویں فصل	شفاء العلیل ترجمہ القول الجمیل

۵ غوث اعظم مہن بے سروساماں مددے
قبلہ دیں مددے کعبہ ایماں مددے

(غوث اعظم! مجھ بے سروساماں کی مدد فرمائیں، قبلہ دیں! مدد فرمائیں، کعبہ ایمان! مدد فرمائیں)

سوال (۱۶) اسی تفسیر عزیزی میں دفن کو نعمت الہی ٹھہرا کر اُس کے منافع و فوائد میں لکھتے ہیں:
از اولیائے مدفونین انتفاع و استفادہ جاریست۔ مدفون اولیاء سے نفع پانا اور فائدہ طلب کرنا جاری ہے۔ (ت)

اقول اولاً انتفاع تک خیر تھی کہ بے مقصد منتفع بھی ممکن استفادہ نے غضب کر دیا کہ وہ نہیں۔
مگر طلب فائدہ، پھر کیا اچھا نفع دفن میں نکالا کہ بندگانِ خدا بے حصول علم مرتکب سوال ہو کر معاذ اللہ مشرک ہوتے ہیں۔

ثانیاً لفظ ”جاریست“ پر لحاظ رہے کہ اس سے مراد نہیں مگر مسلمانوں میں جاری ہونا، اور جو مسلمانوں میں جاری ہرگز شرک نہیں کہ جن میں شرک جاری ہرگز مسلمان نہیں۔

سوال (۱۷) مرزا مظہر جانجانا صاحب جنہیں شاہ ولی اللہ صاحب اپنے مکاتیب میں قیم طریقہ احمدیہ و داعی سنت نبویہ لکھتے ہیں۔ اور جاشیہ مکتوبات و لوہ پر انھیں شاہ صاحب سے اُن کی نسبت منقول ہندو عرب و ولایت میں ایسا تتبع کتاب و سنت نہیں بلکہ سلف میں بھی کم ہوئے اہل مخلصاً مترجم۔ یہ مرزا صاحب اپنے ملفوظات میں تحریر فرماتے ہیں،

www.alanazrat.net/work.com

نسبت باجناب امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی بارگاہ تک نسبت
می رسد، و فقیر انیازی خاص باجناب ثابت
است۔ در وقت عروض عارضہ جسمانی توجہ باحضرت
واقع می شود و سبب حصول شفا می گردد۔
امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی بارگاہ تک نسبت
پہنچتی ہے اور فقیر کو اُس جناب سے خاص نیاز حاصل
ہے۔ جب کوئی جسمانی عارضہ لاحق ہوتا ہے تو انحضرت
کی جانب میری توجہ ہوتی ہے اور شفا یابی کا سبب
بنتی ہے۔ (ت)

سوال (۱۸) آگے فرماتے ہیں:

یکبار قصیدہ کہ مطلعش اینست ۵

ایک بار وہ قصیدہ جس کا مطلع یہ ہے، ۵

لے تفسیر فتح العزیز پارہ عم استفادہ از اولیاء مدفونین
لے مکاتیب مرزا مظہر از کلمات طیبات ملفوظات مرزا صاحب
مسلم یک ڈیو لال کنواں دہلی ص ۱۴۳
مطبع مجبائی دہلی ص ۷۸

فروغ چشم آگاہی امیر المومنین حیدر
ز انگشت ید الہی امیر المومنین حیدر
بجانب ایشان عرض نمود نواز شہا فرمودند اللہ۔
چشم معرفت کو روشنی عطا ہوا ہے امیر المومنین حیدر
خدائی ہاتھ والی انگشت سے اے امیر المومنین حیدر
حضرت کی بارگاہ میں عرض کیا تو بڑی نوازشیں فرمائیں (ت)

اقول اولاً جب جناب مرزا صاحب امراض میں بارگاہ مشکل کشائی کی طرف توجہ کرتے تھے انھیں
کیا خبر تھی کہ حضرت مولانا علی کرم اللہ وجہہ الاسنی اس وقت میری طرف متوجہ ہیں یا میری طرف توجہ سے التفات فرمائیں گے۔
ثانیاً یونہی جب قصیدہ عرض کرنے بیٹھے کیا جانتے تھے کہ حضرت والا اس وقت سن لیں گے۔ تو ان سب
اوقات میں بے حصول علم مرتکب عرض و توجہ ہو کر انھوں نے جناب اسد اللہی کو سمیع و بصیر علی الاطلاق ٹھہرایا،
اور حضرت کے طور پر وہ بُر القب پایا یا نہیں۔

ثالثاً مزار پر جا کر کلام و خطاب تو وہ آفت تھا۔ مرزا صاحب جو بے حضور مزار پر توجہیں کرتے قصیدے
سناتے ان کے لیے حکم کچھ زیادہ سخت ہو گا یا نہیں۔

رابعاً اس نیازی خاص پر بھی نظر ہے کہ یہ معا لجر کرے گا اُن جہال کے وہم کا جو نیاز کے لفظ کو
خاص بجانب بے نیاز مانتے، اور اسی بنا پر فاتحہ فاتحہ حضرات اولیاء کو نیاز کہنا شرک و حرام جانتے ہیں۔
خاصاً یہ بڑی گزارش تو باقی ہی رہ گئی کہ دفع امراض کے لیے ارواح طیبہ کی طرف توجہ استمداد
بالغیر تو نہیں۔ اور جناب کے نزدیک بھلا ایسا شخص اتباع شریعت میں یکتا و بے نظیر جیسا کہ شاہ ولی اللہ صاحب
نے کہا تھا، بالائے طاق، سرے سے میں سنت بلکہ از روئے ایمان بقویۃ الایمان راساً مسلم و موحد کہا جائے گا
یا نہیں۔

سوال (۱۹) شاہ ولی اللہ کے والد شاہ عبد الرحیم صاحب کی نسبت کیا حکم ہے؟ وہ بھی اس شرک عالمگیر
سے محفوظ نہ رہے۔ شاہ ولی اللہ صاحب قول الجہیل میں لکھتے ہیں:
و ایضاً تادب شیخنا عبد الرحیم علی روح جدہ کلامہ الشیخ رفیع الدین محمدؒ
شفار العلیل میں اس کا ترجمہ یوں کیا:

”اور بھی ہمارے مرشد شاہ عبد الرحیم ادب آموز ہوئے اپنے نانا شیخ رفیع الدین محمد کی روح سے۔“
اور حاشا فیض یوں نہ تھا کہ اُدھر سے بے طلب آیا ہو، بلکہ یہی جا کر قبر پر متوجہ ہوا کرتے۔ خود شاہ ولی اللہ

اپنے والد ماجد سے انفاس العارفين میں ناقل ،
 می فرمودند ارادہ صال بزار شیخ رفیع الدین الفتنی فرماتے تھے مجھے ابتدائے حال میں شیخ رفیع الدین
 پیدا شد۔ آں جاہی رقم و بقبر شاں متوجہ می شد^۱ کے مزار سے ایک اُلفت پیدا ہو گئی، وہاں جاتاؤ
 ان کی قبر کی طرف متوجہ ہوتا تھا الخ (ت)

یارب! جب مولوی اسماعیل کے اساتذہ و مشائخ سب گرفتارِ شرک ہوئے یہ کہ انہیں کے خوشہ چین، انہیں
 کے نام لیوا، اُن کے مداح، اُن کے مقلد کینکر مومن موحد رہے ص
 وحسن نبات الارض من کرم البذر
 (زمین کا پودہ عمدہ جب ہی ہوتا ہے کہ بیج اچھا ہو۔ ت)

صنف آخر من هذا النوع (اسی نوع کی ایک اور قسم)

اس میں وہ سوالات مذکور ہوں گے جو مولوی صاحب کے استدلال دوم یعنی تمسک بحديث من
 حلف الخ سے متعلق ہیں۔

سوال (۲۰) حدیث من حلف بغير الله فقد اشرک^۲ کی جو عمدہ شرح افادہ فرمائی، ذرا کتب الکر حدیث^۳
 فقہ پر نظر کر کے ارشاد ہو جائے کہ کلمات علماء سے کہاں تک موافق ہے۔ فقیر بہت ممنون احسان ہو گا اگر ایک
 عالم معتمد کی تحریر سے بھی آپ نے اپنا بیان مطابق کر دکھایا۔ الفاظ شریفہ پیش نظر رہیں کہ اس حرمت کا سبب
 سوا اس کے نہیں الخ

سوال (۲۱) اعتقاد نفع و ضرر پر قسم کی دلالت، کس قسم کی دلالت، آیا لغت اس کے معنی سے یہ امر مفہوم،
 یا عقلاً خواہ عرفاً لازم و ملزوم، کہ آدمی اُسی کی قسم کھائے جس سے نفع و ضرر کی امید رکھے۔

صدر اسلام میں جو صحابہ کرام کعبہ معظمہ کی قسم کھاتے تھے کما رواہ النسائی وغیرہ (جیسا کہ نسائی

۱۔ انفاس العارفين (اردو ترجمہ)	زندہ جاوید	المعارف گنج بخش روڈ۔ لاہور ص ۳۶
۲۔ مسند احمد بن حنبل	مروی از عبد اللہ ابن عمر	دار الفکر بیروت ۸۶/۲
۳۔ سنن نسائی	الحلف بالكعبة	نور محمد کا رخانہ تجارت کتب کراچی ۱۴۳/۲

وغیرہ روایت کیا۔ ت) اُس وقت وہ کعبہ کی نسبت کیا اعتقاد رکھتے تھے؛ بینوا تو جبر و
 سوال (۲۲) غیر خدا کو کسی طرح نافع یا ضار جاننا مطلقاً شرک ہے یا خاص اُس صورت میں کہ اُسے نفع و ضرر
 میں مستقل بالذات مانے۔ بر تقدیر ادا یہ وہ شرک ہے جس سے عالم میں کوئی محفوظ نہیں۔ جہاں شہد کو نافع اور
 زہر کو مضر جانتا ہے۔ سچے دوست سے نفع کی امید، بچے دشمن سے ضرر کا خوف رکھتا ہے۔ عالم کی خدمتِ حاکم
 کی اطاعت اسی لیے کرتے ہیں کہ دینی یا دنیوی نفع کی توقع ہے۔ مخالفت مذہب سے احتیاطِ سانپ سے
 احتراز اسی لیے رکھتے ہیں کہ رُوحانی یا جسمانی ضرر کا اندیشہ ہے۔ خود قرآن عظیم ارشاد فرماتا ہے:
 اَبَاؤُكُمْ وَاَبْنَاؤُكُمْ لَا تُدْرِيْنَ اِيْهِمْ اَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا
 اُن میں کون تمہیں نفع دینے میں زیادہ نزدیک ہے۔
 اور فرماتا ہے:

وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ اَحَدٍ اَلَّا يَآذِنَ اللّٰهُ بِهِ
 اور وہ اس سے کسی کو ضرر نہ پہنچائیں گے
 بے حکم خدا کے۔
 صحیح مسلم شریف میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 فرماتے ہیں:

مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ اَنْ يَنْفَعَا اَخَاهُ فَلْيَنْفَعْهُ
 تم میں سے جو اپنے بھائی مسلمان کو نفع دے سکے
 نفع دے۔

امام احمد و ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ بسند حسن مالک بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی
 حضور رُفُوْر سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
 مَنْ ضَارَّ ضَارًّا ضَارًّا لِّلّٰهِ بِهِ وَمَنْ شَاقَّ شَقًّا
 جو کسی کو ضرر دے گا اللہ تعالیٰ اسے نقصان پہنچائے گا
 اور جو کسی پر سختی کرے گا اللہ تعالیٰ اسے مشقت میں ڈالے گا۔
 اللہ علیہ

عہ ذکر نسخ نافع نہ ہوگا۔ کیا شرک و توحید میں بھی نسخ جاری ہے ۱۲ منہ (م)

۱۱/۴

۱۰۲/۲

۲۲۲/۲ قدیمی کتب خانہ کراچی
 ۲۸۴/۱ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
 باب استحباب الرقیۃ من العین الخ
 باب ماجاء فی النجیۃ

حاکم کی حدیث میں ہے مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حجر اسود کی نسبت فرمایا :

بلیٰ یا امیر المؤمنین انہ یضر و ینفع ^۱ کیوں نہیں اے امیر المؤمنین ! یہ پتھر نقصان دے گا (الحدیث) اور نفع پہنچائے گا۔ (الحدیث)

بر تقدیر ثانی واقع و نفس الامر اس گمان کے خلاف پر شاہ عادل، لاکھوں آدمی اپنے یا اپنے محبوب کے سر یا آنکھوں یا جان کی قسم کھاتے ہیں، اور ہرگز ان کے خواب میں بھی یہ خیال نہیں ہوتا کہ یہ چیزیں بالاستقلال ہمارے نفع و ضرر کی مالک ہیں۔ نہ ہرگز سامع کا ذہن اس طرف جاتا ہے۔ بھلا حضرت نابغہ جعدی رضی اللہ عنہ کے اس قول کے کیا معنی ہیں : ۱

لعمری و ما عمری علیٰ بہین

لقد نطقت بطلا علیٰ الاقمار

(میری زندگی کی قسم، اور میری زندگی کوئی معمولی چیز نہیں — بلاشبہ اژدہوں (وشمنوں) نے مجھ پر جھوٹ باندھا ہے۔ ت)

اور جناب کے نزدیک اُس سے کیا اعتقاد ظاہر ہوتا ہے۔ اسی طرح حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وغیرہا پیشوایان دین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے اپنے باپ اور اپنی جان کی قسم کھانی مروی کہ حادوم حدیث پر مخفی نہیں۔

سوال (۲۳) خیر قسم غیر سے تو آپ کے نزدیک یہ صرف ظاہر ہی ہوتا تھا کہ وہ اپنے عقیدے میں غیر خدا کو بھی نفع و ضرر رسان جانتا ہے۔ بگمان جناب اتنی ہی بات پر شرع مطہر میں بنائے تحریم ہوئی حالانکہ اس کے دل کا حال خدا جانے۔ اب اُن کی نسبت حکم ارشاد ہو، جو صاف صاف بالتقریح غیر خدا کو نہ فقط نفع و ضرر رسان بلکہ مالک نفع و ضرر بتائیں، اور وہ بھی کہے، اُس شقی کو جو مدعی الوہیت رہا ہو۔ اور برسوں خزان بے عقل نے اُسے پوچھا ہو۔ وہ کون فرعون بے عون۔ نسأل اللہ عن حالہ الصون (خدا سے دعا ہے کہ ہمیں اس کی حالت سے بچائے۔ ت) شاہ عبدالعزیز صاحب اس امر کے ثبوت میں کہ سامری والوں کی گوسالہ پرستی قبیلوں کی فرعون پرستی سے بدتر تھی۔ تفسیر غزالی میں فرماتے ہیں :
تعظیم بادشاہ صاحب اقتدار کہ مالک نفع و ضرر میباشد ایسے صاحب اقتدار بادشاہ کی تعظیم جو نفع و ضرر کا

فی الجملہ وجہ معقولیت دارو۔ گو سالہ لا یعقل کہ در بلاد
حق ضرب المثل است یسج وجہ شایان تعظیم نیست۔
مالک ہو فی الجملہ ایک وجہ معقولیت رکھتی ہے مگر بے عقل
گائے کا بچھا جو بلاد اور یوق فی میں ضرب المثل ہے
کسی طرح قابل تعظیم نہیں۔ (ت)۔

سوال (۲۴) یہ تو آئندہ عرض کروں گا کہ طلبِ دُعا کو اعتقادِ نفع و ضرر سے کتنا تعلق۔ بالفعل اے یہی فرض
کر کے مجراش کروں کہ دُعا منگو انے میں تو وہ اعتقادِ نفع و ضرر نکالا، جو معنی شرک۔ حالانکہ وہ خود اُن سے کسی حجت
کی خواستگاری نہیں۔ پھر،

(۱) اُن کے مزاراتِ عظیمۃ البرکات پر حاضر ہو کر خود اُن سے بھیک مانگنا۔

(۲) یا رُوح یا رُوح پکار کر اُن کے فیض کا منتظر رہنا۔

(۳) اپنی مشکلوں کا اُن سے حل چاہنا۔

(۴) بیمار پڑیں تو شفا ملنے کو اُن کی طرف توجہ کرنا کہ ابھی صنفِ سابق میں منقول ہوئے اُن میں کتنا اعتقادِ نفع و
ضرر ثابت ہوتا ہے۔ اور

(۵) لفظِ انتفاع و استمداد خود بمعنی نفع یافتن و قیادہ خواستن۔ اس کا قصد بے اعتقادِ نفع کس عاقل سے معقول۔
ہاں ہاں، انصاف کیجئے تو دُعا طلبی سے دیرِ روزہ گرمی و حاجت خواہی کہیں زیادہ ہے۔ اس میں صرف نیتِ سائل
پر مدار تفرقہ ہے، اگر سببِ ظاہری و مظہرِ عونِ باری جانا تو خالص حق اور معاذ اللہ مستقل مانا تو زرا شرک۔
بخلاف طلبِ دُعا کہ وہاں نفسِ کلامِ مطلوبِ مہر کی افلاحتی و بندگی اور حضرت غنی جل جلالہ کی طرف محتاجی پر
دلیل واضح۔ یہاں تک کہ توہمِ استقلال سے اس کا اجتماع محال کہا لا یخفی علی اولی النہی (جیسا
کہ اہل عقل پر مخفی نہیں۔ ت) با اینہم اگر یہ شرک ہے تو اُس کے لیے تو کوئی لفظ مجھے شرک سے بدتر ملتا
بھی نہیں جس کا مصداق ٹھہراؤں صرا

ضاق عن وصفکم نطاق البیان

(آپ کے وصف سے بیان کا دائرہ تنگ ہے۔ ت)

سوال (۲۵) اگر مان بھی لیں کہ غیر خدا کی قسم اسی لیے حرام ہوئی تو اس کو مسئلہ دائرہ سے کیا علاقہ۔ کیا کسی
سے دُعا کے لیے کہنے میں بھی اُسی طرح کے نفع و ضرر کا اعتقاد ظاہر ہوتا ہے جو معنا شرک ہے۔

(۱) خود مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دُعا چاہی

جب وہ مکہ معظمہ جاتے تھے۔ ارشاد فرمایا :

لا تنسنا یا اخی من دعائک۔ رواہ ابوداؤد
عنه رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اے بھائی! اپنی دُعائیں ہمیں نہ بھول جانا (اسے
ابوداؤد نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا۔ ت)

احمد وابن ماجہ کی روایت میں ہے، فرمایا :
اشوکنیا اخی فی صالح دعائک ولا تنسنا۔

بھائی! اپنی نیک دُعائیں ہمیں بھی شریک کر لینا اور
بھول نہ جانا۔

(۲) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادتِ کریمہ تھی جب دفنِ میت سے فارغ ہوتے تو قبر پر پھڑکھڑکے
صحابہ کرام سے ارشاد فرماتے :

استغفر والاخیکم واسئلواہ التبتیت۔
فانہ الان یسأل۔ رواہ ابوداؤد والحاکم
والبیہقی بسند حسن عن عثمان الغنی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
اپنے بھائی کے لیے استغفار کرو اور اس کے ثابِت
رہنے کی دُعا مانگو کہ اب اُس سے سوال ہوگا (اسے
ابوداؤد، حاکم اور بیہقی نے بسندِ حسن حضرت عثمان غنی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

(۳) امام احمد عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا :

اذالقیئت الحاج فسلم علیہ وصباحہ ومصرہ
ان یستغفر لک قبل ان یدخل بیتہ فانہ
مغفور لہ۔
جب تُو حاجی سے ملے سلام و مصافحہ کرو اور قبل اس کے
کہ وہ اپنے گھر میں جائے اپنی مغفرت کی دُعا اس سے
منگو کہ وہ بخشا ہوا ہے۔

(۴) حضور نے اویس قرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر کر کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو حکم دیا،

فمن لقیہ منکم فلیستغفر لکم
تم میں جو اُسے پائے اپنے لیے اُس سے دُعائے بخشش

۲۱۰/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب الدعاء	لے سنن ابی داؤد
ص ۲۱۳	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب فضل دعا الحاج	لے سنن ابن ماجہ
۱۰۳/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب الاستغفار	لے سنن ابی داؤد
۶۹/۲	دار الفکر بیروت	مروی از عبد اللہ ابن عمر	لے مسند احمد بن حنبل
۳۱۱/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	فضائل اویس قرنی	۵ صیح مسلم

اخرجه مسلم والبيهقي عن عمر الفاروق
رضي الله تعالى عنه۔
کرائے۔ اسے مسلم اور بیہقی نے حضرت عمر فاروق
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

ایک روایت میں ہے حضرت فاروق کو بالخصوص بھی حکم ہوا اُن سے دُعا کرنا کہ وہ اللہ کے حضور عزت والے ہیں
اخرجه الخطيب وابن عساكر (اسے خطیب اور ابن عساکر نے روایت کیا۔ ت)
(۵) حسب الحكم امير المؤمنين عمر رضي الله تعالى عنه نے اُن سے دُعا چاہی۔

اخرجه ابن سعد والحاكم وابو عوانه والرويانى
والبيهقي فى الدلائل وابو نعيم فى الحلية
كلهم من طريق اسير بن جابر عن عمر رضي الله
تعالى عنه۔
اسے بطریق اسیر بن جابر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
ابن سعد، حاکم، ابو عوانہ، رویانی، دلائل میں بیہقی، اور
حلیہ میں ابو نعیم نے روایت کیا۔ (ت)

(۶) ایک روایت میں ہے امیر المؤمنین فاروق و امیر المؤمنین مرقی رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں کو حضرت اویس
سے طلب دُعا کا حکم تھا، دونوں صاحبوں نے اپنے لیے دُعا کرائی۔ اخرجه ابن عساكر (اسے ابن عساکر نے دُعا
کیا۔ ت)

(۷) امام ابو یوسف ابی شیبہ اسناد امام بخاری و مسلم اپنے مصنف اور امام بیہقی دلائل النبوة کی مجلد یازدہم
میں بسند صحیح بطریق ابو مغویۃ عن الأعمش عن ابی صالح عن مالک الدار عنی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں:
قال اصاب الناس قحط في من عمر بن الخطاب
فجاء رجل الى قبر النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فقال يا رسول الله استسق الله
يحيى عند معدلت عهد فاروقى من ايك بارق طرا، ايك
صاحب يعنى حضرت بلال بن حارث مزنى صحابى رضى الله
تعالى عنه نے مزار اقدس حضور طبار بیکیاں صلی اللہ

عليه نص على صحة الامام القسطلاني في المواهب (۲)
عليه هو بلال بن الحارث المزني الصحابي كما عند
سيف في كتاب الفتوح ۱۲ ذرقاني شرح مواهب (م)
امام قسطلانی نے مواہب لیبزیر میں اس کے صحیح ہونے کی تصریح فرمائی۔
وہ بلال بن حارث مزنی صحابی ہیں، حبیب کی سیف کی
کتاب الفتوح میں ہے ۱۲ ذرقانی شرح مواہب (ت)

۱۔ مختصر تاریخ ابن عساکر فی ترجمہ اویس قرنی ۸۲/۵، کنز العمال بحوالہ الخطیب حدیث ۳۲۰۶۳ ۴۵/۱۲
۲۔ المستدرک للحاکم ذکر لغز اویس قرنی دار الفکر بیروت ۲۰۳/۲
۳۔ مختصر تاریخ ابن عساکر فی ترجمہ اویس قرنی " " " ۸۳/۵ و ۸۴

لاصنك فانهم قد هلكوا فأتاه رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم في المنام فقبل له أنت
عمر فاقراه السلام واخبره انكم مستقيون
الحديث۔

عمر (رضی اللہ عنہ) کے پاس جا کر اُسے سلام پہنچا اور لوگوں کو خبر دے کر پانی آیا چاہتا ہے۔ الحديث (ت)
شاہ ولی اللہ قرۃ العینین میں یہ حدیث نقل کر کے کہتے ہیں : رواہ ابو عمر فی الاستیعاب (۱) سے
ابو عمر بن عبد البر نے استیعاب میں روایت کیا۔ (ت)

تنبیہ غلبہ : یہ چند حدیثیں ہیں اچانک حقیقی سے طلب دعا میں۔ اور اموات سے طلب کی قدرے
بحث کہ اصل مسئلہ مسئلہ سائل ہے، ان شاء اللہ تعالیٰ مقصد سوم میں مذکور ہوگی۔ یہاں ایک نکتہ ہمیشہ یاد
رکھنا چاہئے کہ جو بات شرک ہے اس کے حکم میں احوار و اموات و انس و جن و ملائک و غیر جم تمام مخلوق الہی یکساں
ہیں کہ غیر خدا کوئی ہو خدا کا شریک نہیں ہو سکتا تو امور شرک میں حیات و موت سے تفرقہ، جیسا کہ اس طائفہ جدیدہ کا
شیوہ قدیم ہے۔ دائرہ عقل و شرع دونوں سے خروج، کیا زندہ خدا کے شریک ہو سکتے ہیں، صرف شراکت
اموات ہی ممنوع ہے۔ مولوی صاحب اپنی مقیس علیہ یعنی قسم غیر کو ملاحظہ کریں کہ حلال نہیں تو مردے زندہ کسی
کے لیے حلال نہیں۔ یونہی اگر طلب دعا میں شرک ہو تو ہرگز یہ حکم فقط اموات سے خاص نہ ہوگا بلکہ یقیناً احوار سے
دعا کرانی بھی حرام ٹھہرے گی کہ خدا کا شریک نہ ہو سکے۔ میں مردے مڑے سب ایک سے۔ ولہذا شیخ الشیوخ
علمائے ہند مولانا و برکنہ سیدی شیخ محقق عبدالحی محدث دہلوی قدس اللہ سرہ العزیز نے شرح مشکوٰۃ شریف
میں فرمایا :

اگر این معنی کہ در امداد و استمداد ذکر کریم موجب شرک
توجہ بما سوائے حق باشد چنانکہ منکر زعم می کند پس
باید کہ منع کردہ شود۔ توسل و طلب دعا از صالحان
دوستان خدا و در حالت حیات نیز و این ممنوع نیست
بلکہ مستحب و مستحسن است باتفاق و شائع است
یہ معنی جو ہم نے امداد اور مدد طلبی میں بیان کیا اگر شرک کا
موجب اور غیر اللہ کی طرف توجہ قرار پائے، جیسا کہ
منکر خیال رکھتا ہے تو چاہئے کہ صالحین اور اولیاء اللہ
سے زندگی میں بھی توسل اور دعا طلبی سے منع کیا جائے۔
حاصل انکہ یہ ممنوع نہیں بلکہ بالاتفاق مستحب و

مستحسن اور دین میں عام ہے۔ (ت)

عزیز! یہ نکتہ بہت کارآمد ہے، اور اکثر اوہام و شبہات کا رد۔ فاحفظ تحفظ و تحفظ من
الرشد باوفی حظ (اسے یاد رکھو گے تو محفوظ رہو گے اور ہدایت سے بھرپور حصہ پاؤ گے۔ ت)

نوع دوم: مخالفت مولوی صاحب وہم مذہبان مولوی صاحب میں۔ یہاں اس امر کا ثبوت ہو گا کہ
مولوی صاحب کی تحریر مذہب منکرین سے بھی موافق نہیں۔ بوجہ عدیدہ و اصول و فروع طائفہ جدیدہ سے
صریح مخالفت اور مذہب مہذب اہل حق سے بعض باتوں میں گونہ موافقت فرماتی ہے۔ پھر یہی نہیں کہ صرف
ہم مذہبوں ہی سے خلاف ہو اور خود مولوی صاحب ان مخالفت کا بخوشی التزام فرمائیں۔ نہیں، نہیں، بلکہ
بہت وہ بھی ہیں جو نادانستہ سرزد ہو گئیں کہ ظاہر ہوئے پر خود بھی آپ کو گوارا نہ ہوں۔ اور اگر تسلیم فرمائیں
تو اس سے کیا بہتر۔ دیکھتے تو، یہیں کتنے مسائل نزاعیہ طے ہوئے جاتے ہیں۔

مخالفت (۱) مولوی صاحب فرماتے ہیں، زیارت قبور مومنین خاصہ بزرگان دین مندوب و مستنون ہے۔
یہ خصوصیت ہمارے طور پر بیشک حق، مگر صاحب مائتہ مسائل کے بالکل خلاف۔ انھوں نے جو قم زیارت شرعاً
بلا کر اہت جائز مانی اُس میں مزارات عالیہ حضرات اولیا اور ہر شرابی زنا کار کی قبر یکساں جانی۔ حدیث قتال
(ان کے الفاظ یہ ہیں) :

دریں قسم زیارت کردن قبر دلی و غیر دلی و شہید و غیر شہید و صالح و فاسق و غنی و فقیر برابر است۔
اس قسم میں ولی، غیر ولی، شہید، غیر شہید، صالح،
غیر شہید و صالح و فاسق و غنی و فقیر برابر است۔
پھر اُس برابری پر بھی صبر نہ آیا۔ آگے الٹی ترقی معکوس کر کے فرمایا :

بلکہ از زیارت قبور اغنیاء و ملوک زیادہ تر عبرت
حاصل می گردد۔
بلکہ مالداروں اور بادشاہوں کی قبروں کی زیارت سے
زیادہ عبرت حاصل ہوتی ہے۔ (ت)

مطلب یہ کہ جس فائدہ کے لیے شرع نے زیارت قبور جائز کی ہے وہ مزارات اولیا میں ہرگز ایسا نہیں

عہ اقول وبالله التوفیق ان مرد عاقل محرمانہ مسائل سے پوچھا چاہے کہ اگر (باقی بر صفحہ آئندہ)

۴۰۱/۳	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	فصل اول	باب حکم الاسرار	لہ اشعة اللمعات
۲۳-۲۴ ص	مکتبہ توحید و سنتہ پشاور		سوال سیزدہم	لہ مائتہ مسائل
				لہ ایضاً

جیسا روپے والوں کی قبروں میں ہے۔ تو آدمی کو چاہئے وہیں جائے جہاں دو آنے زیادہ پائے، انا للہ وانا الیہ راجعون۔

مخالفیت (۲) مولوی صاحب وقت زیارت قبور درود و فاتحہ پڑھ کر اموات کو ثواب بخشنا مندرجہ و مستنون فرماتے ہیں۔ بہت اچھا۔ قرآن و حدیث سے درود و فاتحہ کی خصوصیت ثابت کر دکھائیں، یا قرون ثلاثہ میں اس شخص کا رواج بتائیں، ورنہ ندب و استنکان درکنار اصول طائفہ پر کل بدعتہ ضلالہ و کل ضلالہ فی الناس میں داخل ٹھہرائیں۔

مخالفیت (۳) سوال سائل میں درود و فاتحہ دونوں کا معاً پڑھنا مذکور تھا اور اُسی پر حضرت کا جواب وارد۔ بالفرض اگر فردا فردا ان کا پڑھنا ثابت بھی فرمائیں تو اصول طائفہ پر ہیئات اجتماعیہ محل کلام رہیں گی۔ اس بنا پر آپ کو حکم بدعت دینا تھا، یا تسلیم فرمائیے کہ بعد حسن آحاد حسن مجبور میں کلام نہیں جب تک خصوصاً جماع میں کوئی مفسدہ نہ ہو۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ نمبر ۶۹۷) تمہارا بیان حق ہے تو واجب تھا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اگر قبور اُحد و بقیع پر سو بار رونی افروز ہوئے تو بادشاہوں جباروں کے مقابلہ پر دو سو بار تشریف لے گئے ہوتے تاکہ اُمت کو اختیار الفح و افضل کی طرف ارشاد فرماتے یا نہ سہی برابر ہی سہی، کم ہی سہی، کبھی ہی سہی، ایک ہی بار ثابت کر دو کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی بادشاہ کی خاک پر تشریف فرما ہوئے ہوں یا قبر غنی کی بوجہ غنا تخصیص فرمائی ہو۔ پھر سخت عجب ہے کہ جس خاص امر کے لیے حضور نے زیارت قبور جائز فرمائی اس کا حصول جہاں بیشتر اور منفعت شرعیہ اتم و او فراسی کو دائماً ترک فرمائیں نہ وہ صحابہ کرام میں ہرگز رواج پائے پھر ہر قرن طبقہ کے اہل اسلام ہمیشہ زیارت مزارات صلحاء کا اہتمام و اعتنا رکھیں، نہ یہ کہ فلاں بادشاہ یا سیٹھ کی گور پر چلو وہاں نفع زائد ملے گا۔ حق یہ ہے کہ مزارات عالیہ حضرات اولیاء کرام قدست اسرار ہم پر امر عبرت میں بھی ترجیح ممنوع اور مشروعیت زیارت کی غرض اس میں منحصر ہونا قطعاً باطل و مدفوع، خود انھیں حضرت کی مظاہر الحق ترجمہ مشکوٰۃ کی بعض عبارات مقصد سوم میں ملیں گی، جو ظاہر کر دیں گی کہ صاحب مائتہ مسائل نسبی ما قدمت ید۱۴ (پہلے جو کچھ چکے اُسے مجھول گئے۔ ت) واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ سلمہ اللہ تعالیٰ (م)

لے الدر المنثور بحوالہ مسلم وغیرہ تحت آیت من یحیی اللہ فمیتہ مکنتہ آت اللہ العظمی ایران ۱۴۴/۳

مخالفت (۴) متکلمین طائفہ کی تقریریں گواہ کہ جو فعل فی نفسہ حسن ہو مگر عوام میں اُن کے زعم پر خلط مفسد کے ساتھ جاری۔ وہ اصل کو ممنوع ٹھہراتے ہیں، نہ کہ مفاسد سے منع۔ اور اصل کی تجویز کریں جب آپ کے نزدیک زیارت مزارات متبرکہ بطور شرک رائج کہ استمداد مذکور شائع و مشہور۔ تو اصول طائفہ پر اصل زیارت کو حرام کہنا تھا، نہ مندوب و مسنون۔

مخالفت (۵) مولوی اسحاق مائے مسائل میں لکھتے ہیں،

اذان دادن بعد از دفن بدعت و مکروہ است زیرا کہ
معمود از سنت نیست و انچه معمود از سنت نیست
بموجب روایات کتب فقہ مکروہ می باشد۔ و
عبارة الکتب هذا یکره عند القبر ما لم
یعهده من السنة والمعمود منها لیس
الانما یسرتہ والدعاء عنده قائما کما
فی فتح القدیر والبحر الرائق والنهر الفائق
والفتاوی العالمگیری علیہ

دفن کے بعد اذان دینا بدعت اور مکروہ ہے اس لیے
کہ سنت سے معمود نہیں، اور جو کچھ سنت سے
معمود نہ ہو کتب فقہ کی روایات کے مطابق مکروہ ہوتا
ہے۔ اور کتابوں کی عبارت یہ ہے قبر کے پاس جو
سنت سے معمود نہیں مکروہ ہے، اور سنت سے
معمود صرف یہ ہے کہ زیارت اور وہاں کھڑے ہو کر
دُعا ہو جیسا کہ فتح القدیر، البحر الرائق، النهر الفائق
اور فتاوی عالمگیری میں ہے (ت)

اگرچہ ان عبارات کا مطلب جو صاحب مائے مسائل نے ٹھہرایا انھیں کتابوں کی بہت عبارتوں سے مردود۔
مگر عجیب ہے کہ جناب نے اس کلیہ پر عمل فرما کر وقت زیارت درود و فاتحہ پڑھ کر ثواب بخشنے کو کیوں نہ مکروہ فرمایا۔

مخالفت (۶) جناب نے امتناع رویت و سماع کو ان حجب عدیدہ کی حیثیت پر مبنی فرمایا یہ یعنی باعلیٰ نہ اماندا کی
کہ اموات کو فی انفسہم قوت سمع و البصار حاصل ہے مگر ان حائلوں کے سبب باہر کی صوت و صورت کا ادراک
نہیں ہوتا ورنہ اگر خود اُن میں راسا یہ قوتیں نہ ہوتیں تو بنائے کار حیولت پر کفنی محض بے معنی۔ دیوار بیت کی نسبت
کوئی نہ کہے گا کہ باہر کی چیزیں اس وجہ سے نہیں دیکھتے کہ بیچ میں آڑ ہے۔ اب متکلمین طائفہ سے استفسار
ہو جائے کہ وہ اس تخصیص کے مقرر ہوں گے یا راسا منکر۔ معلم ثانی منکرین ہند یعنی مولوی اسحاق دہلوی سے سوال ہوا،
سماعت موتی سوائے سلام جائز است (سوائے سلام کے مردے کا سننا جائز ہے؟۔ ت) جواب
دیا ثابت نیست (ثابت نہیں۔ ت) کیا آدمی اُسی وقت میت ہوتا ہے جب قبر میں رکھ کر مٹی دے دیں۔

مخالفت (۷) جب آپ کے نزدیک مانع اور اکیلویت خاک۔ توجہ تک مٹی نہ دی ہو یا جہاں دفن ہے اس طرح کھتے ہوں کہ باہر کی آواز اندر جانے سے روک نہ ہو، جیسے علامہ ابن الحاج مدظل میں اہل مصر کا رواج بتاتے ہیں کہ اموات کی قبریں نہیں بناتے بلکہ تہ خانوں میں رکھ آتے ہیں اور ان کے لیے دروازے ہوتے ہیں کہ جب چاہو اندر جاؤ باہر آؤ۔ وہاں کے لیے حکم الہی ارشاد ہو۔ اگر ایسی جگہ کوئی یوں پکارے اور اموات سے دعا کرنے کو کہے تو قطعاً مشرک یا شائبہ و شبہ مشرک میں گرفتار ہو گا یا نہیں۔ متکلمین طائفہ تو ہرگز نہ مانیں گے آپ اپنے کلام کا لحاظ فرمائیں۔

مخالفت (۸) الحمد للہ کہ جناب کا طرز کلام اول سے آخر تک شاہد عدل کہ آیت کریمہ اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتِ كُوْفًی سَمَاعٍ سے کچھ علاقہ نہیں، نہ ہرگز اُس سے یہ مفہوم۔ ورنہ کلام جناب کلام اللہ کے صریح خلاف ہو گا۔
اولاً آیہ کریمہ یقیناً عام، پس اگر اُس سے نفی سماع مستفاد ہو تو قطعاً سلب کلی پر دلالت کرے گی۔ پھر آپ ارشاد ربانی کے خلاف بعض اموات کے لیے ایجاب کیونکر کہہ سکتے ہیں۔

ثانیاً اس تقدیر پر مفاد آیت یہ ہو گا کہ نفس موت منافی سماع ہے، نہ یہ کہ موتی کو اصل قوت حاصل۔ اور عدم ادراک بوجہ حائل۔ پھر آپ کیونکر بر خلاف قرآن جیلویت حجب پر بنائے کار رکھتے ہیں۔

لاجرم واضح ہوا کہ آیہ کریمہ کے صحیح معنی ذہن سامی میں ہیں اور آپ خوب سمجھ چکے ہیں کہ اُس میں نفی سماع کا اصلاً ذکر نہیں کیا ہوا الحق الناصح (جیسا کہ یہی حق خالص ہے۔ ت) اور عجب نہیں کہ اسی لیے آپ نے آیہ کریمہ کا ذکر نہ فرمایا، ورنہ اس کے ہوتے بیگانہ باتوں کی کیا حاجت ہوتی۔ لہذا فقیر نے بھی اس بحث کو بشرطیکہ مولوی صاحب جواب میں اس کی طرف رجعت فرمائیں جواب الجواب پر قبول رکھا۔ واللہ الموفق۔

مگر از انجا کہ مقام خالی نہ رہے بتوفیق تعالیٰ بعض جوابوں کی طرف اشارہ کروں **فاقول** و باللہ استعین (تو میں کہتا ہوں اور خدا ہی سے مدد کا طالب ہوں۔ ت)

جواب اول آیت کا صریح منطوق نفی سماع ہے، نہ نفی سماع۔ پھر اُسے محل نزاع سے کیا علاقہ۔
نظیر اُس کی آیہ کریمہ اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَاجَبْتَّہُ۔ اسی لیے جس طرح وہاں فرمایا و لکن اللہ یھدی من یشاء یعنی لوگوں کا ہدایت پانا نبی کی طرف سے نہیں خدا کی طرف سے ہے۔ یونہی یہاں بھی ارشاد ہوا :

لہ القرآن ۸۰/۲۷

لہ القرآن ۵۶/۲۸

لہ القرآن ۵۶/۲۸

اِنَّ اللّٰهَ يَسْمَعُ مَنْ يَشَاءُ (بیشک اللہ جسے چاہتا ہے سنا ہے۔ ت) وہی حاصل ہوا کہ اہل قبور کا سُننا تمہاری طرف سے نہیں اللہ عزوجل کی طرف سے ہے۔ مرقاة شرح مشکوٰۃ میں ہے :

فَالْآيَةُ مِنْ قَبِيلِ اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَجَبْتَ وَلَكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ
یہ آیت اس آیت کی قبیل سے ہے : بیشک تم ہدایت نہیں دیتے مگر خدا ہدایت دیتا ہے جسے چاہتا ہے (ت)

جواب دوم نفی سماع ہی مانو تو یہاں سے سماع قطعاً بمعنی سمیع قبول و انتفاع ہے۔ باپ اپنے عاق بیٹے کو ہزار بار کہتا ہے : وہ میری نہیں سُننا کسی عاقل کے نزدیک اس کے یہ معنی نہیں کہ حقیقتہً کان تک آواز نہیں جاتی، بلکہ صاف یہی کہ سُننا تو ہے، مانتا نہیں۔ اور سُننے سے اُسے نفع نہیں ہوتا۔ آیہ کریمہ میں اسی معنی کے ارادہ پر ہدایت شاہد کہ کفار سے انتفاع ہی کا انتفاع ہے نہ کہ اصل سماع کا۔ خود اسی آیہ کریمہ اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ السَّمَوٰتِیَّ كَمَا تَسْمَعُ الْاَرْضَ فَرَمَاتے ہیں ارشاد فرماتا ہے عزوجل :

اِنَّ تَسْمَعُ الْاَرْضَ يَوْمَئِذٍ بِاٰیَاتِنَا فَهُمْ مُسْمَعُونَ
تم نہیں سُناتے مگر اُنھیں جو ہماری آیتوں پر یقین رکھتے ہیں تو وہ فرمانبردار ہیں۔

اور پُر ظاہر کہ پند و نصیحت سے نفع حاصل کا وقت یہی زندگی دنیا ہے۔ مرنے کے بعد نہ کچھ ماننے سے فائدہ نہ سُننے سے حاصل۔ قیامت کے دن سبھی کافر ایمان لے آئیں گے، پھر اس سے کیا کام الاَن وَقَدْ عَصٰیْتُمْ قَبْلُ (کیا اب) جبکہ اس سے پہلے نافرمان رہے۔ ت) تو حاصل یہ ہوا کہ جس طرح اموات کو وعظ سے انتفاع نہیں، یہی حال کافروں کا ہے کہ لاکھ سمجھائیے نہیں مانتے۔ علامہ علی نے سیرت انسان العیون میں فرمایا :

السماع المنفی فی الایۃ بمعنی السماع النافع
وقد اشار الی ذلک الحافظ الجلال السیوطی
بقولہ ۛ

سماع موقی کلام الخلق قاطبۃ
جائت بہ عندنا الاثر فی الکتب

آیت میں جس سُننے کی نفی کی گئی ہے وہ سماع نافع کے معنی میں ہے، اور اس کی طرف حافظ جلال الدین سیوطی نے اپنے اس کلام سے اشارہ فرمایا ہے : ۛ
مردوں کا کلام مخلوق سُننا حق ہے، اس سے متعلق ہمارے پاس کتابوں میں آثار وارد ہیں۔

لہ القرآن ۲۲/۳۵

لہ مرقاة المصابیح باب حکم الاسرار

لہ القرآن ۸۱/۲۷

لہ القرآن ۹۱/۱۰

۵۱۹/۷

مکتبہ جمعیۃ کوثر

وَأَيُّهُ النَّفْعُ مَعَهَا سَمَاعٌ هَدَى
لَا يَقْبَلُونَ وَلَا يَصْغُونَ لِلدَّيْلِ
امام ابو البركات نسفی نے تفسیر مدارک التنزیل میں زیر آیہ سورۃ فاطر فرمایا،
شبه الکفار بالموتی حیث لا ینتفعون
بسموعهم
مولانا علی قاری نے شرح مشکوٰۃ میں فرمایا،

النفی منصب علی نفی النفع لا علی مطلق
السمع
مطلق سننے کی نفی نہیں بلکہ معنی یہ ہے کہ ان کا سننا
نفع بخش نہیں ہوتا۔ (ت)

جواب سوم مانا کہ اصل سماع ہی منفی مگر کس سے، موتی سے، موتی کون ہیں؟ ابدان، کہ رُوح تو کبھی مرقی
ہی نہیں۔ اہل سنت و جماعت کا یہی مذہب ہے، جس کی تصریحات بعونہ تعالیٰ تمہید و فصل اول و دوم، نوع اول
مقصد سوم میں آتیں گی۔ ہاں کس سے نفی فرمائی؟ من فی القبور سے۔ یعنی جو قبر میں ہے۔ قبر میں کون ہے؟
جسم، کہ رُوحیں تو علیتین یا جنت یا آسمان یا چاہِ زمزم وغیرہ مقامات عز و اکرام میں ہیں، جس طرح ارواح کفار
سجین یا نار یا چاہِ وادی برہوت وغیرہ مقامات ذلت و آلام میں۔ امام سبکی شفاء السقام میں فرماتے ہیں:

لان دعی ان الموصوف بالموت موصوف بالسماع
انما السماع بعد الموت لحی و هو المراد
ہم نہ دعویٰ نہیں کرتے کہ جو موت سے متصف ہے وہی
سننے سے بھی متصف ہے، مرنے کے بعد سننا ایک

ذی حیات کا کام ہے جو رُوح ہے۔ (ت)

شاہ عبدالقادر صاحب برادر حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب موضح القرآن میں زیر کریمہ و صا انت
بسمع من فی القبور فرماتے ہیں، حدیث میں آیا ہے کہ مُردوں سے سلام علیک کروؤ وہ سنتے ہیں، بہت
جگہ مُردوں کو خطاب کیا ہے اس کی حقیقت یہ ہے کہ مُردے کی روح سنتی ہے اور قبر میں پڑا ہے دھڑوہ نہیں سن
سکتا ہے۔

۱۸۲/۲	المکتبۃ الاسلامیۃ بیروت	باب غزوۃ بدر الکبریٰ	لہ السیرۃ الحلبیۃ
۳۳۹/۳	دارالکتب العربیۃ بیروت	تحت سورہ ۳۵ آیت ۲۲	لہ تفسیر مدارک التنزیل
۵۱۹/۷	مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ	باب حکم الاسرار	لہ مرآۃ المصابیح
۲۰۹ ص	نوریہ رضویہ سکھ	الباب التاسع الفصل الخامس	لہ شفاء السقام
۶۹۷ ص	ناشران قرآن لمیٹڈ اردو بازار لاہور	تحت سورہ ۳۵ آیت ۲۲	لہ موضح القرآن

بہترین جواب توفیق الوہاب قبل مطالعہ کلام علماء ذہین فقیر میں آئے تھے، پھر ان کی تصریحیں کلمات علماء میں دیکھیں کما سمعت واللہ الحمد (جیسا کہ آپ نے سنا اور اللہ ہی کے لیے حمد ہے۔ ت) اور ابھی ائمہ علماء کے جواب اور بھی ہیں۔

وفيما ذكرنا كفاية لمن التقى السمع وهو شهيد
ان الله يسمع من يشاء ويهدي الخ
صراط الحميد۔ اور جو ہم نے بیان کیا وہ کافی ہے اس کے لیے جو کان لگائے اور متوجہ ہو۔ بیشک اللہ جسے چاہتا ہے سنانا ہے اور ذات حمید کے راستے کی ہدایت دیتا ہے (ت)۔

مخالفات (۹) سائل نے مطلق کہا تھا ایک بزرگ کے مزار شریف پر واسطے زیارت کے گیا جو اپنے سال و اطلاق سے شہر میں جانے اور سفر کر کے جانے دونوں کو شامل، کما لا يخفى (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت) اور آپ نے بھی یونہی بر سبیل اطلاق زیارت قبور کی تحسین فرمائی اور سند میں حدیث بھی وہ ذکر کی جس میں امر زیارت مطلق وارد۔ یہ اطلاقات مذہب جمہور اہل حق سے تو بیشک موافق۔ مگر مشرب طائفہ میں آپ پر لازم تھا کہ بلا سفر کے قید لگا دیتے، ورنہ سائل و دیگر ناظرین اگر اطلاق دیکھ کر زیارت مزارات کو جانا مطلق جائز سمجھے تو مانعین کے نزدیک ان کا یہ وبال اطلاق فتویٰ کے ذمہ رہے گا۔ فقیر اگر تفتیش نظر سے کام لے تو ابھی بہت کچھ ہے مگر نگاہ انصاف مبذول ہو تو چودہ سطروں پر پختہ کیا کم ہیں واللہ العالی۔

المقصد الثاني في الاحاديث

(مقصد دوم احادیث میں)

اگرچہ حیات و ادراک و سماع و البصار ارواح میں احادیث و آثار اس درجہ کثرت و وفور سے وارد جن کے استیعاب کو ایک مجلد عظیم و دفتر ضخیم درکار اور خود ان کے احاطہ و استقصا کی طرف راہ کہاں، مگر یہاں بقدر رحمت صرف ساٹھ حدیثوں پر اقتصار اور مثل مقصد اول اُس میں بھی دو نوع پر انقسام گفتار۔

نوع اول: بعد موت بقائے روح و صفات و افعال روح میں۔ یہاں وہ حدیثیں مذکور ہوں جن سے ثابت کہ روح فنا نہیں ہوتی اور اس کے افعال و ادراکات جیسے دیکھنا، بولنا، سُنانا، سمجھنا، آنا جانا، چلنا پھرنا سب بدستور رہتے ہیں۔ بلکہ اُس کی قوتیں بعد مرگ اور صاف و تیز ہو جاتی ہیں۔ حالت حیات میں جو کام ان آلاتِ خاکی یعنی آنکھ، کان، ہاتھ، پاؤں، زبان سے لیتے تھے اب بغیر ان کے کرتی ہے۔ اگرچہ جسم مثالی کی یاد آوری سہی۔ ہر چند اس مطلب نفیس کے ثبوت میں وہ بے شمار احادیث و آثار سب حجۃ کا فیدہ دلائل شافیہ جن میں:

(۱) بعد انتقال عقل و ہوش بدستور رہنا۔ (۲) روح کا پس از مرگ آسمانوں پر جانا۔

- (۳) اپنے رب کے حضور سجدے میں گرنا۔
 (۵) اُن کی باتیں سُنتا۔
 (۷) اپنے منازلِ جنت کا پیشِ نظر رہنا۔
 (۹) بد ہمسایوں سے ایذا اٹھانا۔
 (۱۱) اُن کی مزاج پُرسی کو آنا۔
 (۱۳) قبر کا اُن سے بزبانِ فصیح باتیں کرنا۔
 (۱۵) زندوں کے اعمال اُنہیں سناتے جانا۔
 (۱۷) پسماندوں کے لیے دعائیں مانگنا۔
 (۱۹) رُوحوں کا باہم ملنا جلنا۔
 (۲۱) منزلوں کی فصل سے آپس کی ملاقات کو جانا۔
 (۲۳) اس کا گزرے قریبوں کو دیکھ کر پہچاننا ان سے مل کر شاد ہونا۔
 (۲۵) آپس میں خوبی کفن سے مفاخرت کرنا۔
 ۲۷ اپنے اعمالِ حسنة یا سیئہ کو دیکھنا۔
 (۲۹) عالمِ دین کا علمِ شریعت۔
 (۳۰) اہلسنت کا مذہبِ سنت۔
 (۳۲) تالیِ قرآن کا قرآنِ عظیم کی پاکیزہ طلعت سے صحبتِ دلکش رکھنا۔
 (۳۴) نیک بندوں کا خدمتِ اقدسِ سیدِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعباد اللہ الصالحین میں حاضر ہونا۔
 (۳۷) تلاوتِ قرآن میں مشغول رہنا۔
 (۳۹) اپنے رب جل جلالہ سے باتیں کرنا۔
 (۴۱) بیل اور مچھلی کا لڑتے ہوئے اُن کے سامنے آنا تماشا دیکھ کر جی بہلانا۔
 (۴) فرشتوں کو دیکھنا۔
 (۶) اُن سے باتیں کرنا۔
 (۸) نیک ہمسایوں سے نفع پانا۔
 (۱۰) ملائکہ کا اُن کے پاس تحفے لانا۔
 (۱۲) اُن کا منظرِ صدقات رہنا۔
 (۱۴) اُن کے مہتابے نظر تک وسیع ہونا۔
 (۱۶) نیکیوں پر خوش ہونا، بُرائیوں پر غم کرنا۔
 (۱۸) اُن کے ملنے کا مشتاق رہنا۔
 (۲۰) ہر گونہ کلام کے دفتر کھلنا۔
 (۲۲) اگلے اموات کا مُردہ نو کے استقبال کو آنا۔
 (۲۴) اُن کا اس سے باقی عزیزوں دوستوں کے حال پوچھنا۔
 (۲۶) بُرے کفن والے کا ہم چشموں میں شرمانا۔
 (۲۸) اُن کی صحبت سے اُنس و فرحت یا معاذ اللہ خوف و وحشت پانا۔
 (۳۱) مسلمان کے دل خوش کرنے والے کا اس سرور و فرحت سے صحبتِ دلکش رکھنا۔
 (۳۳) دشمنانِ عثمان کا اپنی قبروں میں عیاذُ اَبا اللہ جہاں پر ایمان لانا۔
 (۳۵) اپنی قبور میں نمازیں پڑھنا۔
 (۳۶) حج کرنا لبیک کہنا۔
 (۳۸) بلکہ ملائکہ کا اُنہیں تمام و کمال قرآنِ عظیم حفظ کرانا۔
 (۴۰) رب تبارک و تعالیٰ کا اُن سے کلامِ جانفزا فرمنا۔
 (۴۲) جنت کی نہروں میں غوطے لگانا۔

- (۴۳) جو تلاوت قرآن میں مشغول مے قرآن عظیم کا ہر وقت اُن کی دلجوئی فرمانا۔ ہر صبح و شام ان کے اہل و عیال کی خبریں انھیں پہنچانا۔
- (۴۴) بدوں کا نام قیامت سے گھبراننا۔
- (۴۵) نیکوں کا شوق قیامت میں جلدی کرنا۔
- (۴۶) مقتولانِ راہِ خدا کے دل میں دوبارہ قتل کی آرزو ہونا۔
- (۴۷) مسلمانوں کا سبز یا سپید پرندوں کے روپ میں جہاں چاہنا اُڑتے پھرننا۔
- (۴۸) جنت کے پھل پانی کھانا پینا۔
- (۴۹) سونے کی قندیلوں میں عرش کے نیچے لبیر الینا۔ اللہم ارزقنا۔
- (۵۰) سونے کی قندیلوں میں عرش کے نیچے لبیر الینا۔ اللہم ارزقنا۔

اور ان کے سوا بہت سے امور وارد ہوئے، جو ان کے علم و ادراک و سمع و بصر و کلام سیر و غیرہ با صفات و احوالِ حیات پر برہانِ ساطع، بلکہ تمام آیات و احادیثِ عذابِ قبر و نعیمِ قبر اُس مدعا پر حجتِ قاطع، جسے ان تمام باتوں پر اطلاعِ تفصیلی منظور ہو تصانیفِ ائمہ دین خصوصاً کتابِ مستطاب شرح الصدور کشفِ حالِ الموتی و القبور تصنیفِ لطیفِ امامِ اجل خاتمہ الحافظ المحققین امام علامہ جلال الملہ والدین سیوطی قدس سرہ المکیں کی طرف رجوع کرے۔ مگر میں اس نوع میں صرف چند حدیثیں ذکر کروں گا جن میں ارواح کا بعد انتقال اہل دنیا کو دیکھنا، اُن سے باتیں کرنا، اُن کی باتیں سُننا اور اسی قسم کے امور متعلقہ دنیا مذکور ہیں، اور ان میں بھی وقائعِ جزئیہ نہ لکھوں گا کہ کوئی کچھ واقعہ حال کا عموم لہذا ایک واقعہ حال ہے جو عام نہیں ہوتا۔ (ت) اگرچہ دقیق النظر کو اُن سے دلیل کی ترتیب اور اتمامِ تقریب دشوار نہ ہو۔ مہذا پھر اُن میں وہ کثرت جن کا ایراد موجبِ اطالت، لہذا صرف انھیں بعض امورِ کلیہ کی روایت پر اقتصار چاہتا ہوں، جو ایک عام طور پر حالِ ارواح میں وارد ہوئے۔ میرے لیے ان احادیثِ نوعِ اول میں دو غرضیں ہیں :

اولاً جب بعد فراقِ بدن اُن کا علم و ادراک و سمع و بصر ثابت ہو تو یہ بعینہ مسئلہ مقصودہ کا ثبوت ہے کہ اُسی وقت سے نامِ میت اُن پر صادق ہوتا ہے۔ قبر میں بند ہونے نہ ہونے کو اس میں دخل نہیں، تو عام منکرینِ پر حجت ہوں گے۔

ثانیاً جب اُن سے ثابت ہو گا کہ رُوح بعد موت اپنے صفات و افعال پر باقی۔ اور اُن آلاتِ جسمانیہ سے مستغنی، تو اس وقت خاص مولوی صاحب کے مقابل یوں گزارش ہو سکتی ہے کہ جس پر جنابِ مٹی وغیرہ کے حائل و حجاب دیکھ رہے ہیں وہ جسمِ خاکی ہے نہ کہ رُوحِ پاک، اور سمع و بصر و علم و خبر جس کے اوصاف ہیں وہ جانِ پاک ہے نہ کہ یہ تودہِ خاک۔ حسبنا اللہ و نعم الوکیل و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم

حدیث (۱) امام اجل عبد اللہ بن مبارک و ابو بکر بن ابی شیبہ عبد اللہ بن عمر و بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما

عہ صحابی ابن صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہما ۱۲ منہ (دم)

سے موقوف اور امام اجل احمد بن حنبل اپنی مسند اور طبرانی معجم کبیر اور حاکم صحیح مستدرک اور ابوالقیم حلیہ میں بسند صحیح حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مرفوعاً راوی :

والموقوف بسط لفظاً واتم معنی وانت تعلم انه في الباب كمثله المرفوع وهذا لفظ امام ابن المبارك قال ان الدنيا جنة الكافر وسجن المؤمن وانما مثل المؤمن حين تخرج نفسه كمثله رجل كان في سجن فاخرج منه فجعل يتقلب في الارض ويتفسح فيها. ولفظ ابن بکر هكذا الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فاذا مات المؤمن يخلى سربه يسرح حيث شاء

(اور حدیث موقوف لفظاً زیادہ مبسوط اور معنیاً زیادہ تام ہے۔ اور معلوم ہے کہ اس باب میں موقوف بھی مرفوع کا حکم رکھتی ہے۔ اور یہ روایت امام ابن مبارک کے الفاظ ہیں۔ ت) بیشک دنیا کافر کی جنت اور مسلمان کی زندان ہے، اور ایمان والے کی جیب جان نکلتی ہے تو اس کی کہاوت ایسی ہے جیسے کوئی قید خانہ میں تھا اب اُس سے نکال دیا گیا کہ زمین میں گشت کرتا اور با فراغت چلتا پھرتا ہے۔ (اور یہ روایت ابوبکر کے الفاظ یہ ہیں، ت) دنیا مسلمان کا قید خانہ اور کافر کی بہشت ہے، جب مسلمان مرتا ہے اس کی راہ کھول دی جاتی ہے کہ جہاں چاہے سیر کرے۔

حدیث (۲) سیدی محمد علی ترمذی انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

ما شبهت خروج المؤمن من الدنيا الا مثل خروج الصبي من بطن امه من ذلك الغم والظلمة الى الروح الدنيا

یعنی دنیا سے مسلمان کا جانا ایسا ہے جیسے بچے کا ماں کے پیٹ سے نکلنا اس دم گھٹنے اور اندھیری کی جگہ سے اس فضا سے وسیع دنیا میں آنا۔

عہ فاشدا : اسی کے مؤید دو حدیثیں اور ہیں مرسل سلیم بن عامر و عمر بن دینار سے اخراجہما ابن ابی الدنیا (ابن ابی الدنیا نے ان دونوں کو روایت کیا ہے۔ ت) (م)

۱۔ کتاب الزہد لابن مبارک حدیث ۵۹۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۲۱۱
۲۔ المصنف لابن ابی شیبہ حدیث ۱۶۵۷۱ ادارۃ القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۳۵۵/۱۳
۳۔ زاد الاصول الاصل الثالث والخمسون فی ان الکبار لا تجتمع دار صادر بیروت ص ۷۵

اسی لیے علماء فرماتے ہیں دنیا کو برزخ سے وہی نسبت ہے جو رحم مادر کو دنیا سے۔ پھر برزخ کو آخرت سے یہی نسبت ہے جو دنیا کو برزخ سے۔ اب اس سے برزخ و دنیا کے علوم و ادراکات میں فرق سمجھ لیجئے۔ وہی نسبت چاہئے جو علم جنین کو علم اہل دنیا سے، واقعی روح طائر ہے اور بدن قفس، اور علم پرواز پنجرے میں پرندگی پر فغانی، کتنی؟ ہاں، جب کھڑکی سے باہر آیا اُس وقت اُس کی جولانیاں قابل دید ہیں۔

حدیث (۳) صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اذا وضعت الجنانۃ واحتملها الرجال علی اعناقهم فان كانت صالحة قالت قد مونی وان كانت غیر صالحة قالت لاهلہا یا ویلہا این تذهبون بہا یسمع صوتہا کل شیء الا الانسان ولو سمع الانسان لصعق لی

جب جنازہ رکھا جاتا ہے اور مرد اُسے اپنی گردنوں پر اٹھاتے ہیں، اگر نیک ہوتا ہے کہتا ہے مجھے آگے بڑھاؤ۔ اور اگر بد ہوتا ہے کہتا ہے ہائے خرابی اُس کی کہاں لیے جاتے ہو۔ ہر شے اس کی آواز سنتی ہے مگر آدمی کہ وہ سُننے تو بیہوش ہو جائے۔ (ت)

اقول اگرچہ اہلسنت کا مسلک ہے کہ نصوص ہمیشہ ظاہر پر محمول ہوں گے، جب تک کہ اس میں محذور نہ ہو۔ لہذا ہم اس کلام جنازہ کو یوں بھی کلام حقیقی پر محمول کرتے۔ مگر بچہ اللہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کچھ لفظوں سے نص کو مفسر فرمادیا کہ ہر شے اُس کی آواز سنتی ہے اب کسی طرح مجال تاویل و تشکیک باقی نہ رہی، واللہ الحمد!

حدیث (۴) ابوداؤد الطیالسی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا: اذا وضع المیت علی سریرہ۔ الحدیث مانند حدیث ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث ۵: امام احمد و ابن ابی الدنیا و طبرانی و مروزی و ابن مندہ ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ان المیت یعرف من یغسلہ ویحملہ ومن یکفنه ومن یدلیہ فی حفرتہ

بیشک مردہ پہچانتا ہے اُسے جو اُس کو غسل دے اور جو اٹھائے اور جو کفن پہنائے اور جو قبر میں اتارے (ت)

۱۔ صحیح البخاری باب قول المیت وهو علی الجنانۃ قیدی کتب خانہ کراچی ۱۷۶/۱

۲۔ مسند ابی داؤد الطیالسی حدیث ۲۳۳۶ دار الفکر بیروت ص ۳۰۷

۳۔ مسند احمد بن حنبل مروی از ابوسعید خدری ۳/۳

اللہ تعالیٰ جسدا کا حسن جسد ثو یقال
لروحہ ادخل فیہ فینظر الی جسده الاول
ما یفعل بہ ویتکلم فیطن انہم یسمعون
کلامہ وینظر الیہم فیطن انہم یرونہ حتی
یا تہ اسر واجہ یعنی من الحور العین
فیذہبن بہ۔

یعنی اجسام مثالیہ سے اترتا ہے اور اس کی روح کو
کہتے ہیں اس میں داخل ہو، پس وہ اپنے پہلے بدن
کو دیکھتا ہے کہ لوگ اس کے ساتھ کیا کرتے ہیں اور کلام
کرتا ہے اور اپنے ذہن میں سمجھتا ہے کہ لوگ اس کی باتیں
سن رہے ہیں، اور آپ جو انھیں دیکھتا ہے تو یہ گمان
کرتا ہے کہ لوگ بھی اُسے دیکھ رہے ہیں یہاں تک کہ
حور عین میں اُس کی یہ بیاں آکر اُسے لے جاتی ہیں (ت)

حدیث (۹) ابن ابی الدنیا و بہیقی سعید بن مسیب سے راوی،

ان سلمان الفارسی و عبد اللہ بن سلام النقیہ
فقال احدهما لصاحبه ان لقيت ربك قبلي
فاخبرني ما ذا لقيت فقال او تلقى الاحياء
الاموات قال نعم اما المومنون فان ارواحہ
فی الجنة وھی تذهب حیث شاءت۔

سلمان فارسی و عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہما
ملے، ایک صاحب نے دوسرے سے فرمایا: اگر آپ
مجھ سے پہلے انتقال کریں تو مجھے خبر دیں کہ وہاں کیا
پیش آیا۔ دوسرے صاحب نے پوچھا کہ کیا زندہ
اور مردے بھی آپس میں ملتے ہیں؟ فرمایا: ہاں مسلمانوں
کی روحیں تو جنت میں ہوتی ہیں اور انھیں اختیار ہوتا ہے جہاں چاہے جائیں۔

مغیرہ بن عبد الرحمن کی روایت میں تصریح آئی کہ یہ ارشاد فرمانے والے حضرت سلمان فارسی تھے رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔ سعید بن منصور اپنے سنن اور ابن جریر طبری کتاب الادب میں اُن سے راوی،

قال لقی سلمان الفارسی عبد اللہ بن سلام
فقال له ان مت قبلي فاخبرني بما تلقى
وان مت قبلك اخبرتك الحديث۔

یعنی سلمان فارسی نے عبد اللہ بن سلام سے فرمایا:
اگر تم مجھ سے پہلے مرو تو مجھے خبر دینا کہ وہاں کیا پیش
آیا اور اگر میں تم سے پہلے مروں گا تو میں تمھیں خبر دوں گا۔

عہ صحابی عظیم الشان جلیل القدر صحابی اُن چاروں میں سے جن کی طرف جنت مشتاق ہے ۱۲ منہ سلمہ (م)

۱۰۳ ص	خلافت اکیڈمی سوات	۱۰ شرح الصدور بحوالہ ابن مندہ	باب مقرر الارواح
۱۲۱/۲	دارالکتب العلمیہ بیروت	۱۱ شعب الایمان	حدیث ۱۳۵۵
۹۸ ص	خلافت اکیڈمی سوات	۱۲ شرح الصدور بحوالہ کتاب الادب لابن جریر	

حدیث (۱۳) وہی عمرو بن دینار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی :

ما من میت يموت الا وهو يعلم ما يكون في
اهله بعده وانهم يغسلونه ويكفونونه وان
لينظر اليهم
ہر مردے کی روح ایک فرشتے کے ہاتھ میں ہوتی ہے
کہ اپنے بدن کو دیکھتی جاتی ہے کیونکہ غسل دیتے ہیں
کس طرح کفن پہناتے ہیں، کیسے لے کر چلتے ہیں اور
وہ جنازے پر ہوتا ہے کہ فرشتہ اُس سے کہتا ہے سُن
تیرے حق میں بھلایا بُرا کیا کہتے ہیں۔

حدیث (۱۴) ابو نعیم انھیں سے راوی :

ما من ميت يموت الا وروح في يد ملك
ينظر الى جسده كيف يغسل وكيف يكفن
وكيف يمشي به ويقال له وهو على سريره
اسمع ثناء الناس عليك
ہر مردے کی روح ایک فرشتے کے ہاتھ میں ہوتی ہے
کہ اپنے بدن کو دیکھتی جاتی ہے کیونکہ غسل دیتے ہیں
کس طرح کفن پہناتے ہیں، کیسے لے کر چلتے ہیں اور
وہ جنازے پر ہوتا ہے کہ فرشتہ اُس سے کہتا ہے سُن
تیرے حق میں بھلایا بُرا کیا کہتے ہیں۔

حدیث (۱۵) امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن عبید بن ابی الدنیا کہ امام ابن ماجہ صاحب سنن کے اُستاد ہیں۔

امام اجل بکر بن عبد اللہ مزی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی کہ انھوں نے فرمایا :
بلغني انه ما من ميت يموت الا وروح
في يد ملك الموت فهم يغسلونه ويكفونونه
وهو يرى ما يصنع اهله فلو ينادى
الكلام لنهاهم عن الرنة والعويل
مجھے حدیث پہنچی کہ جو شخص مرتا ہے اُس کی روح ملک الموت
کے ہاتھ میں ہوتی ہے۔ لوگ اسے غسل و کفن دیتے
ہیں اور وہ دیکھتا ہے کہ اُس کے گھر والے کیا کرتے ہیں
وہ ان سے بول نہیں سکتا کہ انھیں شور و فریاد سے
منع کرے۔

اقول اس نہ بولنے کی تحقیق زہر حدیث ۳۵ مذکور ہوگی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

علہ یہ بھی تابعی جلیل ثقہ ثبت ہیں علماء مکہ معظمہ و رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

علہ تابعی جلیل ثقہ ثبت ہیں رواۃ صحاح ستہ سے ۱۲ منہ سطر ربہ (م)

لہ شرح الصدور بحوالہ عمرو بن دینار باب معرفۃ المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۳۹

لہ حلیۃ الاولیاء مترجم نمبر ۲۴۶ دارالکتب العربی بیروت ۳۴۹/۳

لہ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا باب معرفۃ المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۴۰ - ۳۹

حدیث (۱۶) یہی امام سفیان علیہ رحمۃ اللہ سے راوی :
 ان المیت لیعرف کل شیء حتی انه لیناشد غاسلہ
 بالله علیک الاخفت غسلی قال ویقال لہ
 وهو علی صریحہ اسمع ثناء الناس علیک
 بیشک مُردہ ہر چیز کو پہچانتا ہے یہاں تک کہ اپنے
 نہلانے والے کو خدا کی قسم دیتا ہے کہ آسانی سے نہلانا
 اور یہ بھی فرمایا کہ اُس سے جنازے پر کہا جاتا ہے کہ سُن
 لوگ تیرے بارے میں کیا کہتے ہیں۔

حدیث (۱۷) یہی عبدالرحمن بن ابی لیلی علیہ رحمۃ اللہ وسبحانہ و تعالیٰ سے راوی :
 الروح بید ملک ہمشی بہ مع الجنانۃ یقول
 لہ اسمع ما یقال لک الحدیث۔
 رُوح ایک فرشتے کے ہاتھ میں ہوتی ہے کہ اسے جنازہ
 کے ساتھ لے کر چلتا اور اُس سے کہتا ہے سُن
 حق میں کیا کہا جاتا ہے۔

حدیث (۱۸) یہی ابن ابی نجیح علیہ رحمۃ اللہ سے راوی :
 ما من میت یموت الا وروح فی ید ملک
 ینظر الی جسده کیف یغسل وکیف یکفن
 وکیف یمشی بہ الی قبرۃ الحدیث۔
 جو مُردہ مرتا ہے اس کی رُوح ایک فرشتے کے ہاتھ
 میں ہوتی ہے کہ اپنے بدن کو دیکھتی ہے کیونکر نہلایا
 جاتا ہے، کیونکر کفن پہنایا جاتا ہے، کیونکر قبر کی طرف
 لے کر چلتے ہیں۔

حدیث (۱۹) یہی ابو عبد اللہ بزمزنی علیہ رحمۃ اللہ سے راوی :
 حدثت ان المیت لیستبشر بتعجیلہ
 مجھ سے حدیث بیان کی گئی ہے کہ دفن میں جلدی کرنے

علیہ تبع تابعین ومجتہدان کوفہ ورجال صحاح ستہ سے ہیں۔ امام ثقہ حجت محدث مجتہد عارف باللہ ۱۲ منہ (م)
علیہ یہ تابعی عظیم القدر جلیل الشان ہیں رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)
علیہ تبع تابعین و علمائے مکہ ورواقہ صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)
علیہ تابعی جلیل القدر کما مر ۱۲ منہ (م)

۴۰	ص	خلافت اکیڈمی سوات	باب معرفۃ المیت	عن سفیان	۴۰	ص	شرح الصدور
۴۰	ص	" " "	" " "	بحوالہ ابن ابی الدنیا	۴۰	ص	"
"	"	" " "	" " "	عن ابن نجیح	"	"	"

الى المقابر

جعلنا الله بمنه وكرمه من المسرورين
المتبشرين برحمته المسريحين بالموت
بجوده وسابغ نعمته أمين بجاه النبي الكريم
الرفوف الرحيم عليه وآله وصحبه وأولياء
أمة افضل الصلوة والتسليم

سے مُردہ خوش ہوتا ہے۔

اللہ اپنے فضل و کرم سے ہمیں ان لوگوں میں سے بنائے
جو اس کی رحمت سے شاداں و فرھاں ہوتے، اس کے
جود و انعام کامل کے سبب موت سے راحت پاتے
ہیں۔ الہی! قبول فرمائی کریم رؤف و رحیم کی وجاہت
کے صدقے۔ ان پران کی آل و اصحاب اور ان کی امت
کے اولیاء پر بہترین درود و سلام ہو۔

نوع دوم: احادیث سے وارد اک اہل قبور میں، اور اس میں چند فصلیں ہیں:

فصل اول: اصحاب قبور سے حیا کرنے میں۔

حدیث (۲۰) أم المؤمنين صدیقہ بنت الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ارشاد جو مشکوٰۃ شریف میں بروایت
امام احمد منقول اور اُسے حاکم نے بھی صحیح مستدرک میں روایت کیا اور بشرط بخاری و مسلم صحیح کہا کہ فرماتیں:

كنت ادخل بيت الذي فيه رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم واني واضع ثوبي
واقول انما هو زوجي واني فلما دفن عمر معهما
فوالله ما دخلت الا وانا مشدودة على
ثيابي حياء من عمر
میں اس مکان جنت آستان میں جہاں حضور عظیم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مزار پاک ہے یونہی بے لحاظ
سترو حجاب چلی جاتی اور جی میں کہتی وہاں کون ہے
یہی میرے شوہر یا میرے باپ جلی اللہ تعالیٰ علیہ
ز و جہا تم ایہا تم علیہا وبارک و سلم۔ جب سے عمر دفن
ہوئے خدا کی قسم میں بغیر سر اپا بدن چھپائے نہ لگی عمر سے شرم کے باعث، رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمعین۔

فرمائیے اگر ارباب مزارات کو کچھ نظر نہیں آتا تو اس شرم کے کیا معنی تھے؟ اور دفن فاروق سے پہلے
اُس لفظ کا کیا غشار تھا کہ مکان میں میرے شوہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا میرے باپ ہی تو ہیں غیر
کون ہے!

عہ اس نوع کی بعض احادیث بوجہ مناسبت نوع دوم میں مذکور ہوئیں، واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ (د)

۱ شرح الصدور عن بکر المزنی باب معرفة المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۴۰
۲ مشکوٰۃ المصابیح زیارة القبور فصل ثالث مطبع مجتہدانی دہلی ص ۱۵۲
مستدرک للحاکم کتاب معرفة الصحابة دار الفکر بیروت ۴/۴

حدیث (۲۱) ابن ابی شیبہ و حاکم حضرت عقبہ بن عامر صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :
 ما ابالی فی القبور قضیت حاجتی ام فی السوق یعنی میں ایک سا جانتا ہوں کہ قبرستان میں قضائے حاجت
 والناس ینظرون علیہ کو بیٹھوں یا بیچ بازار میں کہ لوگ دیکھتے جائیں۔

مقصود ثالث میں اس کے مناسب سلیم بن عمیر سے مذکور ہو گا کہ مشرم اموات کے باعث مقابر میں پیشاب
 نہ کیا حالانکہ سخت حاجت تھی۔

فصل دوم احیاء کے آنے، پاس بیٹھنے، بات کرنے سے مردوں کے جی بہلنے میں — ظاہر ہے کہ اگر
 دیکھتے، سنتے، سمجھتے نہیں تو ان امور سے جی بہلنا کیسا !

حدیث (۲۲) شفاء السقام امام سبکی و اربعین طائیفہ پھر شرح الصدور میں ہے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم سے مروی :

انس ما یكون الیبت فی قبره اذا اراده من قبر میں مردے کا زیادہ جی بہلنے کا وقت وہ ہوتا ہے
 کان یحبہ فی دار الدنیا۔ جب اس کا کوئی پیارا زیارت کو آتا ہے۔

حدیث (۲۳) ابن ابی الدنیا کتاب القبور میں اور امام عبدالحی کتاب العاقلہ میں ام المومنین صدیقہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، حضور پر نور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

ما من رجل یزور قبر اخیه ویجلس عنده جو شخص اپنے مسلمان بھائی کی زیارت قبر کو جاتا اور
 الا استانس ورد علیہ حتی یقوم لہ۔

جب تک وہاں سے اٹھے مردہ اس کا جواب دیتا ہے۔
 حدیث (۲۴) صحیح مسلم شریف میں ہے عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے صاحبزادے
 عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ وہ بھی صحابی ہیں نزع میں فرمایا :

اذا دفنتمونی فشنوا علی التراب شنائکم جب مجھے دفن کر چکو مجھ پر تھم تھم کر آہستہ آہستہ
 اقیموہا حول قبری قدر ما تخرج جزوہ و یقسم مٹی ڈالنا پھر میری قبر کے گرد اتنی دیر بٹھرے رہنا
 لحمہا حتی استانس بکم و انظر ماذا راجع کہ ایک اونٹ ذبح کیا جائے اور اس کا گوشت تقسیم ہو

۳۳۹/۳	ادارۃ القرآن کراچی	کتاب الجنائز	لہ مصنف ابن ابی شیبہ
۸۵ ص	خلافت اکیڈمی سوات	باب زیارت القبور	لہ شرح الصدور بحوالہ اربعین طائیفہ
۸۶ ص	" "	" "	لہ " " " بحوالہ کتاب القبور ابن ابی الدنیا

بلہ مسلسل سببی ہے

یہاں تک کہ میں تم سے انس حاصل کروں اور جان لوں
کہ اپنے رب کے رسولوں کو کیا جواب دیتا ہوں۔

فصل سوم احیاء کی بے اعتدالی سے اموات کے ایذا پانے میں — ظاہر ہے کہ افعال و احوال احیاء پر
انہیں اطلاع نہیں تو ایذا پانی محض بے معنی۔

حدیث (۲۵) امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے روای، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے مجھے ایک قبر سے تکیہ لگائے دیکھا، فرمایا، لا تؤذ صاحب هذا القبر یعنی اس قبر والے کو ایذا نہ دے۔
یا فرمایا، لا تؤذہ سے تکلیف نہ پہنچا۔

حاکم و طبرانی کی روایت میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے ایک قبر پر بیٹھے دیکھا،
فرمایا، یا صاحب القبر انزل من علی القبر لا تؤذی صاحب القبر ولا یؤذیک (او قبر والے! قبر
سے اتر آ، نہ تو صاحب قبر کو ایذا دے نہ وہ تجھے)

مقصد سوم میں اس حدیث کی شرح امام اجل حکیم ترمذی سے منقول ہوگی۔

روایت مناسبہ ابن ابی الدنیا ابو قلابہ بصری سے روای:

میں ملک شام سے بصرہ کو جاتا تھا، رات کو خندق میں اُترا، وضو کیا، دو رکعت نماز پڑھی، پھر ایک قبر
پر سر رکھ کے سو گیا۔ جب جاگا تو صاحب قبر کو دیکھا کہ مجھ سے کتا ہے، لقد اذیتنی منذ اللیلۃ
اے شخص! تو نے مجھے رات بھر ایذا دی۔

روایت دوم امام بیہقی دلائل النبوة میں اور ابن ابی الدنیا حضرت ابو عثمان نندی سے وہ ابن مینا
تابعی سے روای،

میں مقبرے میں گیا، دو رکعت پڑھ کر لیٹ رہا، خدا کی قسم میں خوب جاگ رہا تھا کہ سنا کہ کوئی شخص
قبر میں سے کتا ہے، قم فقد اذیتنی اٹھ کر تو نے مجھے اذیت دی۔ پھر کہا کہ تم حل کرتے ہو اور ہم نہیں کرتے

علہ تابعی، ثقہ، فاضل، رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

علہ اجلۃ اکابر تابعین سے ہیں۔ زمانہ رسالت پائے ہوئے ثقہ ثبت عمائد رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

۱۱ صحیح مسلم باب کون الاسلام یدہم ما قبلہ الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۷۶/۱

۱۲ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ احمد کتاب الجنائز باب فن المیت مطبع مجتہدانی دہلی ص ۱۲۹

۱۳ مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی الکبیر باب البنا علی القبر الخ دار الکتاب بیروت ۶۱/۳

۱۴ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا عن ابی قلابہ باب ما یفیع المیت فی قبرہ خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۱۲۸

خدا کی قسم اگر تیری طرح دو رکعتیں میں بھی پڑھ سکتا مجھے تمام دنیا سے زیادہ عزیز ہوتا۔
روایت سوم حافض بن منہ امام قاسم بن مخیمرہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے راوی:

اگر میں تپائی ہوئی بھال پر پاؤں رکھوں کہ میرے قدم سے پار ہو جائے تو یہ مجھے زیادہ پسند ہے اس سے کہ کسی قبر پر پاؤں رکھوں۔ پھر فرمایا: ایک شخص نے قبر پر پاؤں رکھا جاگتے میں سنا ایلک عنی یا سرجبل و لا تؤذنی اے شخص! الگ ہٹ مجھے ایذا نہ دے۔

حدیث (۲۶) امام مالک و احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ و عبد الرزاق و سعید بن منصور و ابن حبان و دارقطنی
ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: واللفظ لاجد کسر عظم المیت و اذا ککسره حیثا مُردے کی ہڈی توڑنی اور اسے ایذا دینی ایسی ہے جیسی زندہ کی ہڈی توڑنی۔

بعض روایات دارقطنی میں لفظ فی اللہ اور زائد یعنی درد پہنچنے میں زندہ و مُردہ برابر ہیں۔ ذکرہ
فی مقاصد الحسنۃ (۱) مقاصد حسنہ میں ذکر کیا گیا۔ (ت) مقصد سوم میں اس کے متعلق امام
ابو عمر کا قول آئے گا۔

حدیث (۲۷) دیلمی و ابن منہ ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا:

احسنوا الکفن ولا تؤذوا موتا کہ بعویل ولا کفن اچھا دو اور اپنی میت کو چلا کر رونے یا اس کی
بتاخیرو صبیۃ ولا بقطیۃ و عجلوا قضاء وصیت میں دیر لگانے یا قطع رحم کرنے سے ایذا نہ پہنچا
دینہ کو اعدوا عن جیران السوء اور اس کا قرض جلد ادا کرو اور بُرے ہمسایہ سے الگ کھو۔
یعنی قبور کفار و اہل بدعت و فسق کے پاس دفن نہ کرو۔

عہ تابعی، ثقہ فاضل رواۃ صحاح ستہ سے، غیوانہ عندہ فی التعلیقات (البیہ امام بخاری نے تعلیقات
میں اس کا ذکر کیا ہے۔ ت) ۲۱ منہ (د)

۱	شرح الصدور بحوالہ البیہقی فی دلائل النبوة	باب زیارة القبور	خلافت اکیڈمی سوات	ص ۸۹
۲	شرح الصدور بحوالہ ابن منہ	باب تأذیر بسار و جہ الاذی	خلافت اکیڈمی سوات	ص ۱۲۶
۳	مسند احمد بن حنبل	مرویات حضرت عائشہ	دار الفکر بیروت	۱۰۵/۶
۴	المقاصد الحسنہ	حدیث ۸۰۱	دار الکتب العلمیۃ بیروت	ص ۲۱۶
۵	الفردوس بما ثور الخطاب	۳۱۸	" "	۹۸/۱

حدیث (۲۸) امام احمد ابو الریح سے راوی :

كنت مع ابن عمر في جنازة فسمع صوت انسان يصيح فبعث اليه فاسكته فقلت له اسكته يا ابا عبد الرحمن قال انه يتاذى به البيت حتى يدخل في قبره .
 میں عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ ایک جنازہ میں تھا کسی کے چلانے کی آواز سنی ، آدمی بھیج کر اُسے خاموش کروایا۔ میں نے عرض کی : اے ابو عبد الرحمن ! آپ نے اُسے کیوں چپایا ، فرمایا : اس سے مردے کو ایذا ہوتی ہے یہاں تک کہ قبر میں جائے۔

حدیث (۲۹) امام سعید بن منصور اپنے سنن میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

انه رأى نسوة في جنازة فقال ارجعن ما ذرنا غير ما جورات انكن لتقتن الاحياء وتؤذين الاموات .
 یعنی انہوں نے ایک جنازے میں کچھ عورتیں دیکھیں اور ارشاد فرمایا پلٹ جاؤ گناہ سے جو جہل ثواب اور جہل تم زندوں کو فتنے میں ڈالتی اور مردوں کو اذیت دیتی ہو۔

تفہیم : سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو حدیث صحیح مشہور میں فرمایا : الميت یعذب بپسکاء الحي عليه زندوں کے رونے سے مردے پر عذاب ہوتا ہے ، جسے امام احمد و شیخین نے عمر فاروق و عبد اللہ بن عمر و مغیرہ بن شعبہ ، اور ابو یعلیٰ نے ابو بکر صدیق و ابو ہریرہ ، اور ابن حبان نے انس بن مالک و عمر بن حصین اور طبرانی نے سمرہ بن جندب سے روایت کیا رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ ایک جماعت ائمہ کے نزدیک اس کے معنی بھی یہی ہیں کہ زندوں کے چلانے سے مردوں کو مدد ملتا ہے۔ امام اہل بیت علیہم السلام نے شرح القدر میں اس معنی کو ایک حدیث مرفوعہ سے مؤید کر کے فرمایا امام ابن جریر کا یہی قول ہے اور اسی کو ایک گروہ ائمہ نے اختیار فرمایا ، پھر اس کی تائید میں یہ دو حدیثیں ابن مسعود و ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی کہ ہم نے بیان کیں ، ذکر فرمائیں۔ اس تقریر پر ارشاد اقدس الميت یعذب الحدیث کی آٹھوں روایتیں بھی یہاں شمار کے قابل تھیں مگر از انجی کہ علماء کو اس کے معنی میں بہت اختلاف ہے۔ نہ ہمارا قصد حصروا استيعاب۔ لہذا انہیں معدود نہ کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 حدیث (۳۰) ابن ابی شیبہ اپنے مصنف میں سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

اذى المؤمن في موته كذاذا
 مسلمان کو بعد موت ایذا دینی ایسی ہے جیسے زندہ گی میں

۱۔ مسند احمد بن حنبل مرویات عبد اللہ بن عبد الرحمن دار الفکر بیروت ۱۳۵/۲

۲۔ شرح الصدور بحوالہ سعید بن منصور عن ابن مسعود باب تاذی الميت بالنیات علیہ خلافت اکیڈمی میگزین سوات ص ۱۲۵

۳۔ صحیح مسلم کتاب الجنائز قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۰۲/۱

فی حیاتہ ۛ

اُسے تکلیف پہنچانی۔

حدیث (۳۱) سعید بن منصور اپنے سنن میں راوی کسی نے اُس جناب سے قبر پر پاؤں رکھنے کا مسئلہ پوچھا، فرمایا:

کما اکثر اذی المؤمن فی حیاتہ فانی اکثرہ
اذا ہ بعد موتہ ۛ

مجھے جس طرح مسلمان زندہ کی ایذا ناپسند ہے
یونہی مُردہ کی۔

حدیث (۳۲) طبرانی عبد الرحمن بن علاب بن جراح سے اُن کے والد علا رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اُن سے فرمایا:

یا بنی اذا وضعتنی فی لحدی فقل بسم اللہ وعلی
ملئ رسول اللہ ثم شن علی القواب مشنا ثم
اقراء عندی اسی بفاتحة البقرة و خاتمتہا
فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم یقول ذلک ۛ

اے میرے بیٹے! جب مجھے لحد میں رکھے بسم اللہ و
علی ملئ رسول اللہ کہنا۔ پھر مجھ پر آہستہ آہستہ مٹی
ڈالنا، پھر میرے سر ہانے سورۃ بقرہ کا شروع یعنی
مفلحون تک اور خاتمہ یعنی امن الرسول سے پڑھنا
کہ میں نے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ
فرماتے سنا۔

اور حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد صحیح مسلم سے ابھی گزرا کہ مجھ پر مٹی تھم کر برزمی ڈالنا۔ شیخ محقق
عبد الحی محمد ث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ترمذی شکوہ میں اس حدیث کے نیچے لکھتے ہیں:

چون دفن کنید مرا پس برزمی و بسہولت بیند ازید بر من
خاک را یعنی اندک اندک ازید و این اشارت است
بآن کہ میت احساس می کند و در دناک می شود یا نجسہ
در دناک می شود یاں زندہ ۛ

جب مجھے دفن کرنا تو مجھ پر مٹی نرمی و سہولت سے یعنی
ذرا ذرا کر کے ڈالنا۔ یہ اشارہ ہے اس بات کا کہ مُردے
کو احساس ہوتا ہے اور جس چیز سے زندہ کو تکلیف
ہوتی ہے مُردہ کو بھی ہوتی ہے۔

عہ تابعی ثقہ ہیں اور اُن کے بیٹے عبد الرحمن تبع تابعین مقبول الروایۃ سے دونوں صاحب رجال جامع ترمذی میں ہیں ۛ

ۛ المصنف لابن ابی شیبہ کتاب الجنائز ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۳۶۷/۳
ۛ شرح الصدور بحوالہ سنن سعید بن منصور باب تاذی المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۱۲۶
ۛ مجمع الزوائد بحوالہ طبرانی کبیر باب ما یقول عند احوال المیت القبر دار الکتاب العربی بیروت ۳/۲۴
ۛ اشعة المعات کتاب الجنائز باب دفن المیت مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱/۶۹۷

فصل چہارم میں وہ احادیث جن میں صراحت وارد کہ مُردے اپنے زائِمین کو پہچانتے اور اُن کا سلام مُنتے اور انہیں جواب دیتے ہیں۔

حدیث (۳۳) امام ابو عمر ابن عبد البر کتاب الاستاذ کا رد التمسید میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

عما من احدیہم بقبر اخیه المؤمن کانت
 يعرفه فی الدنیا فیسلم علیہ الاعرفه و مراد
 علیہ السلام۔

امام ابو محمد عبدالحی کہ اجلہ علمائے حدیث سے ہیں اس حدیث کی تصحیح کرتے ہیں، ذکرہ الامام السیوطی فی شرح الصدور والفاضل الزرقانی فی شرح المواہب (اسے امام سیوطی نے شرح الصدور میں اور علامہ زرقانی نے شرح مواہب میں ذکر کیا۔ ت) اسی طرح امام ابو عمرو وسید علامہ سمہودی نے اس کی تصحیح فرمائی، ذکرہ الشیخ المحقق فی جامع البرکات وجذب القلوب (اسے شیخ محقق نے جامع البرکات اور جذب القلوب میں ذکر فرمایا ہے۔ ت) امام سبکی شفاء السقام میں یہ حدیث لکھ کر فرماتے ہیں:

ذکرہ جماعة وقال القرطبي في التذكرة ان عبد الحق صححه ورويناه في المنيا من حديث ابى هريرة ايضا انتهى۔

واذا امر بقبر لا يعرفه فسلم عليه ردة عليه
السلام۔
اور اسے پہچانتا ہے اور جب ایسی قبر پر گزرتا ہے جس سے
جان پہچان نہ تھی اور سلام کرتا ہے میت اسے جواب
سلام دیتا ہے۔

حدیث (۳۵) امام عقیلی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

قال قال ابو زہرین یا رسول اللہ ان طریقی
علی الموقی فهل من کلام اتکلم به اذا مررت
عليهم قال قل السلام علیکم یا اهل القبور
من المسلمین والمؤمنین انتم لنا سلفنا
ونحن کم تبعنا وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون
قال ابو زہرین یا رسول اللہ یسمعون
قال یسمعون ولكن لا یستطیعون ان
یجیبوا۔
یعنی ابو زہرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی
یا رسول اللہ! مرا راستہ مقابر پر ہے، کوئی کلام ایسا
ہے کہ جب ان پر گزروں کہا کروں۔ فرمایا: یوں کہہ
سلام تم پر اے قبر والو! اہل اسلام اور اہل ایمان
تم ہمارے آگے ہو اور ہم تمہارے پیچھے، اور ہم ان شاء اللہ
تعالیٰ تم سے ملنے والے ہیں۔ ابو زہرین رضی اللہ تعالیٰ
عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ! کیا مردے سنتے ہیں؟
فرمایا سنتے ہیں مگر جواب نہیں دے سکتے۔

تنبیہ تبلیہ: امام جلال الدین سیوطی شرح الصدور میں اس حدیث کے نیچے فرماتے ہیں:

ای جو اباً یسمعہ الحی واکلا فہم یسردون
حدیث لا یسمع۔
یعنی حدیث کی یہ مراد ہے کہ مردے ایسا جواب نہیں
دیتے جو زندے سن لیں ورنہ وہ ایسا جواب تو دیتے
ہیں جو ہمارے سننے میں نہیں آتا۔

اقول یہ معنی خود اسی فصل کی دو حدیث سابق سے واضح کہ ان میں تصریحاً فرمایا مردے جواب سلام
دیتے ہیں اور اس کی نظیر وہ ہے جو حدیث ۱۵ میں بکر بن عبد اللہ مزنی سے گزرا کہ رُوح سب کچھ دیکھتی ہے مگر

عہ سمودی گوید کہ احادیث دیر معنی بسیار است
و این معنی در احادیث و عموم مؤمنین متحقق ۱۲ منہ (م)
علامہ سمودی فرماتے ہیں اس معنی میں احادیث
بہت ہیں اور یہ معنی ہونا خود ہی ثابت ہے افراد
امت اور عام مؤمنین میں متحقق ہے۔ (ت)

۱۷/۷	دارالکتب العلمیۃ بیروت	حدیث ۹۲۹۶	۱۷ شعب الایمان
۱۹/۴	" " "	۱۵۷۳	۱۷ کتاب الضعفاء البکیر ترجمہ
ص ۸۴	خلافت اکیڈمی سوات	باب زیارة القبور	۱۷ شرح الصدور

بول نہیں سکتی کہ شور و فریاد سے منع کرے۔ اس کے معنی بھی وہی ہیں کہ اپنی بات احیاء کو سنا نہیں سکتے، ورنہ صحیح حدیثوں میں اُس کا کلام کرنا وارد، جیسا کہ حدیث ۳ وغیرہ میں گزرا۔

تشبیہ دوم: فقیر کہتا ہے پھر یہ ہمارا نہ سُننا بھی دائمی نہیں، صد یا بندگانِ خدا نے اموات کا کلام و سلام سُننا ہے، جن کی بکثرت روایات خود شرح الصدور وغیرہ میں مذکور۔ اور بعض اسی مقصد میں فقیر نے بھی نقل کیں اور عجب نہیں کہ ان شاء اللہ تعالیٰ اپنے محل پر اور بھی مذکور ہوں۔

تشبیہ سوم: بس نافع و مہم۔

اقول و باللہ التوفیق طرزیہ ہے کہ جواب سوال نوزدہم میں صاحبِ مائتہ مسائل نے بھی اس حدیث کو عن القاسمی عن السیوطی عن العقیلی نقل کیا اور اموات کے لیے سلام احیاء کا سُننا مسلم رکھا۔ اسی قدر ہے اپنی وہ سب جولانیاں جو زیر سوال ۲۶ کے ہیں باطل مان لیں کہ وہاں جن پانچ عبارتوں سے استناد کیا اُن سب میں نفی مطلق ہے۔

اسی طرح آیہ کریمہ بقرض غلط نامی سماع ہو تو وہاں بھی سلام و کلام کچھ تخصیص نہیں۔ اور عبارت دوم میں تو صاف منافات موت و افہام مذکور کیا، بعض جگہ متناہیین بھی جمع ہو جاتے ہیں۔ اور عبارت پنجم میں صریحاً لفظ جمادات موجود۔ پھر پتھروں کے آگے سلام کلام سب ایک سا۔

غرض اگر آیت اور اُن عبارت کا وہی مطلب تو سماعِ سلام کی تسلیم میں اُن سب استنادوں کو دفعاً سلام ہو جاتا ہے۔ پھر ناحی اپنے یہاں حدیث عقیلی سے استناد اور کلمات قاری و سیوطی کی سُننے کا تو بہت کچھ ماننا پڑے گا، اُن کی تحقیقاتِ قاہرہ و تصریحاتِ باہرہ عنقریب ان شاء اللہ تعالیٰ مقصد ثالث میں جگر شکافِ مکابرہ و اعتساف ہوتے ہیں۔ اُدھر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیثوں پر کان رکھا اور اراجِ گزشتگان کو جماد و سنگ ماننے کا دھرم گیا۔ ذرا خدا لگتی کہنا ایک عقیلی کی حدیث سے آپ نے سماعِ سلام تو تسلیم کیا، بخاری و مسلم وغیرہ کی احادیث صحیحہ سے جو توں کی پھل اور ہاتھ جھاڑنے کی آواز اور سلام کے سوا اور انواعِ کلام بھی سُننا اور اُن پتھروں کا اپنے زائروں کو پہچانا، اُن کا جواب سلام دینا اور اُن سے اُنس حاصل کرنا، اور اُن کے سوا صد ہا امور جو ثابت و مذکورہ وہ کس جی سے ماننے گا، یا وہاں پھر فالن بعض الحدیث و کاف ببعض (کسی حدیث کا الف اور کسی کا کاف لیجئے گا۔ ت) کی ٹھہرے گی۔ علاوہ بریں خود یہ حدیث عقیلی اس تخصیصِ سلام کے رد کو کیا تھوڑی ہے، یہاں بھی اموات سے فقط السلام علیکم

نہ کہا گیا۔ ذرا آنکھیں مل کر ملاحظہ ہو آگے ان پتھروں سے کچھ اور کلام و خطاب بھی نظر آتے ہیں کہ تم ہمارے سلف، ہم تمہارے خلف، ہم ان شاء اللہ تعالیٰ تم سے ملیں گے۔ اس سارے کلام پر ابو زرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! کیا وہ سنتے ہیں؟ فرمایا: ہاں سنتے ہیں۔ اور لطف یہ کہ اس حدیث کے بعد امام سیوطی کا وہ قول بھی نقل کر گئے کہ حدیث میں جواب نہ دینے سے یہ مراد ہے: ورنہ اموات واقع میں جواب دیتے ہیں۔ سبحان اللہ سلام بھی نہیں، کلام بھی نہیں، جواب بھی دیں، اور پھر پتھر کے پتھر، اتنا اللہ و اتنا الیہ راجعون۔ سچ فرمایا مولوی معنوی قدس سرہ نے: ۷

ما سمیع و بصیر و خوشیم با شمانا محرماں ما خاشیم

(ہم سمیع و بصیر ہیں اور خوش ہیں مگر تم نامحرموں کے سامنے مہربان ہیں۔ ت)

حدیث (۳۶) طبرانی معجم اوسط میں عبد اللہ بن عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مصعب بن عمیر اور ان کے ساتھیوں کے قبور پر ٹھہرے اور فرمایا:

والذی نفسی بیدہ لا یسلم علیہم احدا کا قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے قیامت سر دوا علیہ الیوم القیمۃ تک جو ان پر سلام کرے گا جواب دیں گے۔

حدیث (۳۷) بعینہ اسی طرح حاکم نے صحیح مستدرک میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کر کے تصحیح کی۔

حدیث (۳۸) حاکم مستدرک میں با فادہ تصحیح اور بیقی دلائل النبوة میں بطریق عطاء بن خالد مخزومی عبد الاعلیٰ بن عبد اللہ سے وہ اپنے والد ماجد عبد اللہ بن ابی فروہ سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زیارت شہدائے احد کو تشریف لے گئے اور عرض کی:

اللهم ان عبدك ونبیک یشہدان ہولاء شہداء الہی! تیرا بندہ اور تیرا نبی گواہی دیتا ہے کہ یہ شہید ہیں وانہ من تہارہم وسلم علیہم الیوم اور قیامت تک جو ان کی زیارت کو آئے گا اور ان پر القیمۃ ردوا علیہ

نکتہ حدیث: عطاء کہتے ہیں میری خالہ مجھ سے بیان کرتی تھیں میں ایک بار زیارت قبور شہداء کو گئی میرے

۱۔ ثنوی مولوی معنوی و فرسوم حکایت مارگری کہ اردو بابت افسرہ الخ نورانی کتب خانہ پشاور ص ۲۷

۲۔ شرح الصدور بحوالہ المعجم الاوسط باب زیارة القبور خلافت اکیڈمی سوات ص ۸۲

۳۔ بحوالہ الحاکم کتاب المغازی دار الفکر بیروت ص ۸۵

۴۔ المستدرک للحاکم کتاب المغازی دار الفکر بیروت ص ۲۹/۳

ساتھ دولہاؤں کے سوا کوئی نہ تھا جو میری سواری کا جانور تھا اے تھے میں نے مزارات پر سلام کیا، جواب سنا اور آواز آئی: واللہ انا نعرفکم کما یعرف بعضنا بعضا خدا کی قسم تم لوگوں کو ایسا پہچانتے ہیں جیسے آپس میں ایک دوسرے کو۔ میرے بدن پر بال کھڑے ہو گئے، سوار ہوئی اور واپس آئی۔

روایت دوم مناسبت او: امام بیہقی نے ہاشم بن محمد عمری سے روایت کی: مجھے میرے باپ مدینہ طیبہ سے زیارت قبور اہل کوفہ لے گئے، جمعہ کا روز تھا، صبح ہو چکی تھی، آفتاب نہ نکلا تھا، میں اپنے باپ کے پیچھے تھا، جب مقابر کے پاس پہنچے انہوں نے باؤاز کہا، سلام علیکم بھانصبر تم فنعلم عقبی الدار۔ جواب آیا، وعلیکم السلام یا ابا عبد اللہ۔ باپ نے میری طرف مڑ کر دیکھا اور کہا کہ اے میرے بیٹے! تو نے جواب دیا؟ میں نے کہا: نہ۔ انہوں نے میرا ہاتھ پکڑ کر اپنی داہنی طرف کر لیا اور کلام مذکور کا اعادہ کیا دو بار ویسا ہی جواب ملا، سربارہ کیا پھر وہی جواب ہوا۔ میرے باپ اللہ تعالیٰ کے حضور سجدہ شکر میں گر پڑے۔

روایت سوم: ابن ابی الدنیا اور بیہقی دلائل میں انہیں عطا فرمادی کی خالہ سے راوی: ایک دن میں نے قبر سیدنا حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس نماز پڑھی، اس وقت جنگل بھر میں کسی آدمی کا نام و نشان نہ تھا، بعد نماز مزار مطہر پر سلام کیا، جواب آیا اور اس کے ساتھ یہ فرمایا:

من یخرج من تحت القبرا عرفہ کہا اعراف ان الله خلقنی وکما اعراف اللیل والنهار
جو میری قبر کے نیچے سے گزرتا ہے میں اُسے پہچانتا ہوں
جیسا یہ پہچانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے پیدا کیا ہے
اور جس طرح رات اور دن کو پہچانتا ہوں۔

حدیث (۳۹) ابن ابی الدنیا اور بیہقی شعب الایمان میں حضرت محمد بن واسع سے راوی: قال بلغنی ان الموفیٰ یعلمون یز و امرهم یوم الجمعة ویوما قبلہ ویوما بعدہ۔
مجھے حدیث پہنچی ہے کہ مُردے اپنے زاروں کو جانتے ہیں جمعہ کے دن اور ایک دن اُس سے پہلے اور ایک دن اُس سے بعد۔

عہ یہ تابعی ہیں، ثقہ، عابد، عارف باللہ، کثیر المناقب، رجال صحاح ستہ سے، الا الطرفین ۱۲ منہ (م)

۲۹/۳	دار الفکر بیروت	کتاب المغازی	المستدرک للحاکم
۳۰۹/۳	دار الکتب العلمیۃ بیروت	باب قول اللہ لا تحسبن الذین	دلائل النبوة
۳۰۸/۳	" "	" "	" "
۱۸/۷	" "	حدیث ۳۰۱	شعب الایمان

تفسیر: اس حدیث کے یہ معنی کہ بوجہ برکت جمعہ ان تین دن میں اُن کے علم و ادراک کو زیادہ وسعت دیتے ہیں، جو معرفت و شناسائی انہیں ان دنوں میں ہوتی ہے اور دنوں سے بیش و افزوں ہے نہ یہ کہ صرف یہی تین دن علم و ادراک کے ہوں۔ ابھی سُن چکے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث کثیرہ مطلق ہیں جن میں بلا تخصیص ایام اُن کا علم و ادراک ثابت فرمایا۔ تصریح اس معنی کی ان شاء اللہ مقصد سوم میں مذکور ہوگی۔

فصل پنجم میں وہ جلیل حدیثیں جن سے ثابت کہ سماع اہل قبور سلام ہی پر مقصور نہیں بلکہ دیگر کلام و اصوات بھی سنتے ہیں۔

حدیث (۴۰) بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی اپنے صحاح اور امام احمد سند میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور پُر نور سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
واللفظ للمسلم ان الميت اذا وضع في قبره
انه يسمع خفق نعالهم اذا انصرفوا
(مسلم کے الفاظ ہیں۔ ت) مردہ جب قبر میں رکھا جاتا ہے اور لوگ دفن کر کے پلٹتے ہیں بیشک وہ اُن کی جوتیوں کی آواز سُنتا ہے۔

حدیث (۴۱) احمد و ابوداؤد و بسند جید برابر بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

ان الميت يسمع خفق نعالهم اذا ولوا مدبرين
بیشک مردہ جوتیوں کی پھل سُنتا ہے جب لوگ آتے ہیں۔

حدیث (۴۲) بیہقی و طبرانی عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ان الميت اذا دفن يسمع خفق نعالهم
اذا ولوا عنه منصرفين
بیشک جب مردہ دفن ہوتا ہے اور لوگ واپس آتے ہیں وہ ان کی جوتیوں کی آواز سُنتا ہے۔

حدیث بیہقی کو امام سیوطی نے شرح الصدور میں فرمایا، بسند حسن (اس کی سند حسن ہے۔ ت) اور سند

۳۸۶/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب عرض مقعد الميت	۱۰ صحیح مسلم
۲۹۶/۴	دار الفکر بیروت	مرویات البراء ابن عازب	۱۱ مسند احمد بن حنبل
۳۶۵/۲	مکتبۃ الباب فی مصر	الترغیب والترہیب بحوالہ ابی داؤد و احمد الترمذی	۱۲ الترغیب والترہیب بحوالہ ابی داؤد و احمد الترمذی
۶۰۰/۱۵	مکتبۃ التراث الاسلامی مصر	حدیث ۴۲۳۷۹	۱۳ کنز العمال بحوالہ طبرانی
۵۰ ص	خلافت اکیڈمی سوات	باب فتنۃ القبر	۱۴ شرح الصدور

طبرانی کو علامہ مناوی نے تیسیر میں کہا : رجالہ ثقات (اس کے رجال ثقہ ہیں۔ ت)
حدیث (۴۳) ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف اور ابن جہان نے صحیح مستقی بالتقسیم والانواع اور حاکم
 نیشاپوری نے الصحیح المستدرک علی البخاری و مسلم اور بغوی نے شرح السنہ اور طبرانی نے معجم اوسط اور ہنادی نے کتاب البد
 اور سعید بن اسکن نے اپنی سنن اور ابن جریر و ابن منذر و ابن مردویہ و بیہقی نے اپنی اپنی تصانیف میں ابو ہریرہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

والذی نفسی بیدہ ان المیت اذا وضع
 قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے جب مرے
 فی قبرہ انہ یسمع خفق نعالہم حین
 قبر میں رکھا جاتا ہے کفش پائے مردم کی آواز سناتا ہے
 یؤلون عنہ
 جب اُس کے پاس سے پلٹتے ہیں۔

حدیث (۴۴) جویر نے اپنی تفسیر میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایک حدیث طویل روایت
 کی جس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

فانہ یسمع خفق نعالکم ونقض ایدیکم
 بیشک وہ یقیناً تمہارے جوتوں کی پھل اور ہاتھ جھانٹے
 اذا ولیتم عنہ مدبرین
 کی آواز سناتا ہے جب تم اس کی طرف سے پیٹھ پھیر کر
 چلتے ہو۔

حدیث (۴۵) طبرانی و ابن مردویہ ایک حدیث طویل میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن راوی،
 قال شہدنا جنازة مع رسول الله صلى الله
 فرمایا، ہم ایک جنازہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
 تعالیٰ علیہ وسلم فلما خرج من دقنها و
 علیہ وسلم کے ہمراہ رکاب حاضر تھے۔ جب اس کے
 انصرف الناس قال انه الآن یسمع خفق
 دفن سے فارغ ہوئے اور لوگ پلٹے حضور نے ارشاد
 نعالکم۔ الحدیث
 فرمایا، اب وہ تمہاری جوتیوں کی آواز سن رہا ہے۔

فائدہ جلیلہ: چالیس سے پینتالیس تک جو چھ حدیثیں مذکور ہوئیں پہلے ہی لا جواب ٹھہر چکی ہیں۔
 آج تک کوئی جواب معقول اُن سے نہ ملانہ ملے۔ غایت سعی اُن کی طرف سے یہ ہے کہ سماع مذکور کو اول

۳۰۳/۱	مکتبۃ الامام الشافعی ریاض	۱	لہ التیسیر بشرح الجامع الصغیر تحت ان المیت اذا دفن
۳۸۰/۱	دار الفکر بیروت	۱	۲ المستدرک للحاکم المیت یسمع خفق نعالہم
ص ۵۱	خلافت اکیڈمی سوات		۳ شرح الصدور بحوالہ جویر باب فتنۃ القبر
ص ۵۴	" "		۴ طبرانی اوسط و ابن مردویہ

وضع فی القبر سے تخصیص کریں یعنی جب قبر میں رکھ کر مٹی دیتے ہیں اُس وقت میت کو ایسی قوتِ سامعہ ملتی ہے کہ اب عنقریب سوال منکر نکیر ہونے والا ہے اُس کے لیے پیشتر سے ایسے حواس عطا ہو جاتے ہیں، پھر بعد سوال یہ قوت نہیں رہتی۔ حالانکہ عند الانصاف یہ ادعا محض بے دلیل و لا طائل ہے۔

اَوَّلًا یہ تخصیص ظاہر حدیث کے خلاف جس پر کوئی دلیل قائم نہیں۔ حدیثیں صاف صاف ارشاد فرما رہی ہیں کہ میت کی قوتِ سامعہ قبر میں اس درجہ تیز اور قوی ہے کہاں سے جانا کہ یہ اُسی وقت کے لیے ملتی ہے اور پھر جاتی رہتی ہے!

ثانیاً مقدمہ سوال کے لیے پیشتر سے حواس مل جانا کیا معنی کیا فوراً وقتِ سوال نہ مل سکتی تھی یا عطا الہی میں معاذ اللہ کچھ دیر لگتی ہے کہ پہلے سے اہتمام ہو رہنا ضرور ہوا۔

یہ دونوں اعتراض شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مدارج النبوة میں افادہ فرمائے۔
 حدیث قال این تخصیص خلاف ظاہر است ودلیل
 نیست بر آن و ظاہر حدیث آنست کہ این حالت
 حاصل ست میت را در قبر و زندہ گردانیدن میت
 در وقت سوال ست و پیش از آن زندہ گردانیدن
 برائے مقدمہ سوال چہ معنی دارد
 یہ تخصیص ظاہر کے خلاف ہے۔ اس پر کوئی دلیل بھی
 نہیں۔ ظاہر حدیث یہ ہے کہ قبر کے اندر میت کی یہ
 حالت ہوتی ہے۔ میت کو زندہ کرنا سوال کے
 وقت ہے تو اس سے پہلے مقدمہ سوال کے لیے زندہ
 کرنا کیا معنی رکھتا ہے۔ (ت)

و ثالثاً۔ کما اقول سلمنا (جیسے کہ میں کہتا ہوں ہم تسلیم کرے) کہ پہلے ہی سے ہوش و حواس مل جانا ضروری تھا مگر حاجت اُسی قدر تھی جس میں وہ نکیرین کی بات سُن سمجھ لیتا اس قدر قوتِ عظیمہ کی کیا ضرورت تھی کہ باوجود اتنے حائلوں کے ایسی ہلکی آوازیں بے تکلف سُنے۔ خود یہی حضرات مسئلہ یمنین فی الضرب (مارنے کے بارے میں قسم) کی بھی توجیہ کرتے ہیں کہ ہمارے مارے سے مردے کو تکلیف یا ایذا نہیں ہوتی اس کا ادراک عذاب الہی کے واسطے ہے۔ یونہی چاہئے تھا کہ اس کا سماع سوالِ نکیرین کے لیے ہو، نہ اصواتِ خارجہ کے واسطے۔

و سابعاً کما اقول ایضاً اگر مسلمین فی الکلام عدم سماع پر مبنی ہو کما زعموا۔ اور اب آپ نے بھی

عن تنبیہ یہ بات بھی خلافِ تحقیق ہے بلکہ بیشک ایذا ہوتی ہے۔ دیکھو اس مقصد کی فصل سوم اور مقصد سوم کی نجم ۱۲ منہ سلمہ اللہ تعالیٰ۔

بشوکت احادیثِ قاہرہ اتنی دیر کے لیے سماع تسلیم کیا تو واجب کہ اس میت سے کلام کرنے والا احانت ہو کہ وہ
یعنی آپؐ کے اقرار سے یہاں منتفی، حالانکہ مسئلہ قطعاً مطلق ہے۔ لاجرم ماننا پڑے گا کہ ایمان عرف پر مبنی اور عرفاً
اس قسم سے بعد موت کلام کرنا نہیں سمجھا جاتا۔ لہذا حالتِ حیات سے مقید رہا۔ ہم کہیں گے اب حق کی طرف رجوع
ہوئے۔ واقعی اس مسئلہ کا یہی مبنی ہے اور اب انکارِ سماع موتی سے اسے کچھ علاقہ نہ رہا، کما لیخفی۔ اسی طرح
حضراتِ نجدیہ سے کہا جائے گا اگر آپ بھی احادیثِ صحیحہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان لا کر سماعتِ میت
تسلیم کرتے ہیں، اگر اس وقت خاص ہی میں سہی، تو اب حکم ارشاد ہو، اگر کوئی بندہ مسلمان کسی عبد صالح کے
دفن ہوتے ہی فوراً اس سے استمداد و طلب دعا کرے تو ابھی وہ بر بنائے انکار یعنی عدم سماع، محقق نہ ہو۔
ذرا جی کڑا کر کے اس وقت خاص ہی میں اجازت دے دیجئے۔

و خامساً کما اقول ایضاً موت کو تمام حواس و ادراکات و دیگر اوصافِ حیات سے یکساں
نسبت ہے۔ معاذ اللہ اگر پتھر ہونا ٹھہرا تو سننا، دیکھنا، سمجھنا، بولنا سب کا بطلان لازم۔ اور یہ حضراتِ کرام
خود فرما چکے کہ موت منافی فہم ہے۔ اب کیا جواب ہے ان حدیثوں سے جو فصلِ اول و دوم و سوم میں گزریں، جن سے
ثابت کہ اموات ہمیشہ اپنے زائرین کو پہچانتی اور ان سے انس حاصل کرتی اور ان کے سلام کا جواب دیتی اور
ان کی بے اعتدالیوں سے ایذا پاتی ہیں الی غیو ذلک من الامور المذکورۃ (امور مذکورہ جیسے
دیگر امور - ت) — بھلا یہاں تو مقدمہ سوال کی تخصیص نکلی تھی ان مقدمات میں کوئی خصوصی
آئے گی۔

تنبیہ: میرا یہ سب کلام حقیقتاً ان حضراتِ منکرین سے ہے جو عباراتِ علماء کے یہ معنی سمجھے، ورنہ فقیر
کے نزدیک ان کے ارشاد کا وہ محل ممکن جو عقیدہ اہل حق سے مخالف نہ ہو۔ مولوی صاحب اگر جواب فقیر میں ان
عبارات کو یاد کریں گے اُس وقت ان شاء اللہ تعالیٰ وہ تحقیق تدقیق اتنی حاضر کروں گا، اور عجب نہیں کہ مقصد
سوم میں اس کی بعض کی طرف عود ہو۔ والعود احمد (اور عود کرنا اچھا ہے - ت) وباللہ سبیلہ و
تعالی التوفیق۔

حدیث (۴۶) صحیح بخاری شریف وغیرہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی:

اطلع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
علی اهل القلب فقال وجدتم ما وعد
مرکم حقاً فقیل له تدعوا امواتا
فقال ما انتم باسمہ منہم
یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پادِ بدر پر تشریف
لے گئے جس میں کفار کی لاشیں پڑی تھیں۔ پھر فرمایا:
تم نے پایا جو تمہارے رب نے تمہیں سچا وعدہ دیا تھا
یعنی عذاب۔ کسی نے عرض کی: حضور مرؤوں کو پکار

ولكن لا يجيبون له

ہیں۔ ارشاد فرمایا: تم کچھ ان سے زیادہ نہیں سننے والے،
پر وہ جواب نہیں دیتے۔

حدیث (۴۷) صحیح مسلم شریف میں امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی:

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یرینا مصارع اهل بدر وساق الحثث الی ان قال فانطلق رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حتی اتھم الیہم فقال یا فلان بن فلان ویا فلان بن فلان هل وجدتم ما وعدکم اللہ ورسولہ حقا فان قد وجدتم ما وعد فی اللہ حقا قال عمر یا رسول اللہ کیف تکلم اجسادا لا ارواح فیہا قال ما انتم باسمع لما اقول منہم غیر انہم لا یتسطیعون ان یردوا علی شئی

یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیں کفار بدر کی قتل گاہ میں دکھاتے تھے کہ یہاں فلاں کا فرقہ قتل ہو گا اور یہاں فلاں۔ جہاں جہاں حضور نے بتایا تھا وہیں وہیں ان کی لاشیں گریں۔ پھر یکم حضور وہ جیفے ایک کنویں میں بھر دئے گئے۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہاں تشریف لے گئے اور نام بنام ان کفار لیام کو ان کا اور ان کے باپ کا نام لے کر پکارا اور فرمایا: تم نے بھی پایا جو سچا وعدہ خدا و رسول نے تمہیں دیا تھا کہ میں نے تو پایا جو حق وعدہ اللہ تعالیٰ نے مجھے دیا تھا۔ امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! حضور ان جسموں سے کیونکر کلام کرتے ہیں جن میں روہیں نہیں۔ فرمایا: جو میں کہہ رہا ہوں اسے کچھ تم ان سے زیادہ نہیں سننے مگر انہیں یہ طاقت نہیں کہ مجھے لوٹ کر جواب دیں۔

حدیث (۴۸) یونہی صحیح مسلم وغیرہ میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی اور اس میں ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تین دن بعد اس کنویں پر تشریف لے گئے اور عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جواب میں فرمایا:

والذی نفسی بیدک ما انتم باسمع لما اقول منہم ولكنہم لا یقدرون ان یرجیوا

قسم اس کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے میں جو فرما رہا ہوں اس کے سننے میں تم اور وہ برابر ہو مگر وہ جواب دینے کی طاقت نہیں رکھتے۔

لہ الصیح البخاری باب ماجاء فی عذاب القبر
لہ و لہ صحیح مسلم باب مقعد المیت
قدیمی کتب خانہ کراچی
۱۸۳/۱
۳۸۶/۲

حدیث (۴۹) یوں ہی صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حدیث ابو طلحہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے:
اما البخاری فساقه بطوله واما مسلم
فاحاله علی حدیث انس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔
امام بخاری نے تو اسے تفصیل سے ذکر کیا مگر امام مسلم
نے تفصیل حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ
سے کی۔ (ت)

حدیث (۵۰) طبرانی نے بسند صحیح عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی سید عالم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
یسمعون کما تسمعون ولكن لا یحییون۔
جیسا تم سنتے ہو ویسا ہی وہ بھی سنتے ہیں مگر جواب
نہیں دیتے۔

حدیث (۵۱) اسی طرح امام سلیمان بن احمد نے حدیث عبد اللہ بن سیدان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کی۔

تنبیہ نبیہ : ان چھ حدیثوں کے جواب میں جو کچھ کہا گیا تخصیص بے مخصص و دعویٰ بے دلیل سے زیادہ نہیں۔
مثلاً یہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خاص اعجاز تھا، یا یہ امر صرف اُن کفار کے لیے اُن کی حسرت و ندامت بڑھانے
کو واقع ہوا حالانکہ اُن کی تخصیصوں پر اصلاً کوئی دلیل نہیں۔ ایسی گنہ گشتیں ملے تو ہر نفس شرعی جیسی چاہیں مخصص
ہو سکے، اور اُن سے بڑھ کر یہ رکیک تاویل ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ خطاب حقیقۃً اموات سے
خطاب نہ تھا بلکہ زندوں کو عبرت و نصیحت تھا، حالانکہ نفس حدیث اس کے رد پر حجت کا فیہ۔ حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المؤمنین فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جواب میں صاف اُن کا سننا ارشاد فرمایا،
نہ یہ کہ ہمارا یہ کلام صرف تنبیہ احیاء کے لیے ہے۔ جیسے مرثیہ سیدنا امام حسین (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) میں کسی
کا مصرع :

اے آبِ خاک شو کہ ترا آبرو نماند

(اے آبِ خاک ہو جا کہ تیری آبرو نہ رہی - ت)

باقی اس کے متعلق تمام ابحاث فتح الباری و ارشاد الساری و عمدۃ القاری شروع صحیح بخاری و

۱۸۳-۸۴/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب ماجاء فی عذاب القبر	لہ الصصحیح للبخاری
۳۸۴/۲	" " "	باب مقعد المیت	صحیح مسلم
۲۵۹/۸	دارالکتب العلمیہ بیروت	باب قتل ابی جہل	فتح الباری بحوالہ عبد اللہ ابن سیدان

مرقاۃ و لمعات و اشعة اللمعات شروع مشکوٰۃ و مدارج النبوة وغیر صدہا تصانیف علماء میں طے ہو چکی ہیں، جن کی تفصیل موجب تطویل۔ مولوی صاحب اگر امور طے شدہ کی طرف پھر رجعت کریں تو ذرا کتب مذکورہ پر نظر کر کے تقریر وہ فرمائی جائے جس میں ان کی تنقیحات جلیلہ سے عمدہ برائی سمجھ لیں، اُس کے بعد ان شاء اللہ فقیر بھی وہ شوارق ساطعہ و بوارق لامعہ حاضر کرے گا جو اس وقت میرے پیش نظر جولا نیوں پر ہیں، اور شاید ان میں سے چند حروف مقصد سوم میں استطراداً مذکور ہوں، وباللہ التوفیق۔

حدیث (۵۲) ابوالشیخ عبید بن مرزوق سے راوی:

كانت امرأة تقم المسجد فماتت فلم يعلم بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمر على قبرها فقال ما هذا القبر قالوا أم محجن قال التي كانت تقم المسجد قالوا نعم فصف الناس فصلى عليها ثم قال ائى العمل وجدت افضل قالوا يا رسول الله انسمع قال ما انتم باسمع منها فذكر انها اُجابه قم المسجد۔

یعنی ایک بی بی مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھیں اُن کا انتقال ہو گیا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کسی نے خبر دی حضور اُن کی قبر پر گزرے۔ دریافت فرمایا: یہ قبر کیسی ہے؟ لوگوں نے عرض کی: اُم محجن کی۔ فرمایا: وہی جو مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھی؟ عرض کی: ہاں۔ حضور نے صفت باندھ کر نماز پڑھائی پھر اُن بی بی کی طرف خطاب کر کے فرمایا: تُو نے کون سا عمل افضل پایا؟ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا وہ سنیتی ہے؟ فرمایا: کچھ تم اس سے زیادہ نہیں مَنے۔ پھر فرمایا: اس سے جواب دیا کہ مسجد میں جھاڑو دینی۔

حدیث (۵۳) طبرانی معجم کبیر و کتاب الدعایں اور ابن مندہ اور امام ضیائی مقدسی کتاب الاحکام اور ابراہیم حربی کتاب اتباع الاموات اور ابوبکر غلام الخلال کتاب الشافی اور ابن زہیرہ وصایا العلماء عند الموت اور ابن شہین کتاب ذکر الموت و دیگر علماء محدثین اپنی تصانیف حدیثیہ میں حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا مات احد من اخوانكم فسيتم التراب على قبره فليقم احدكم على راس قبره ثم ليقل يا فلان بن فلانة فانه يسمعه

جب تمہارا کوئی مسلمان بھائی مرے اور اس کی قبر پر مٹی برابر کر چکو تم میں سے کوئی اس کے سرہانے کھڑا ہو اور فلان بن فلان کہہ کر پکارے کہ بیشک وہ سنے گا

عہ یعنی اُسے اس کی ماں کی طرف نسبت کر کے مثلاً اے زید بن ہندہ، اور اگر ماں کا نام نہ معلوم ہو تو بن حوا کہہ کہ وہ سب کی ماں ہیں، خود اسی حدیث میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ معنی مروی ۱۲ منہ (م)

لے شرح الصدور بحوالہ ابوالشیخ باب معرفة الميت من غیسلہ خلافت اکیڈمی سو ۴۰ ص ۴۰

ولا يجيب، ثم يقول يا فلان بن فلانة فانه
يستوى قاعدًا ثم يقول يا فلان بن فلانة فانه
يقول ارشدنا رحمك الله ولكن لا تشعرون
فليقل اذكر ما خرجت عليه من الدنيا
شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبده
وسوله وانك رضيت بالله ربًا وبالاسلام
دينًا وبمحمد نبيا وبالقرآن امامًا فان منكراً ونكيراً
ياخذ كل واحد منهما بيد صاحبه ويقول
انطلق بنا ما نفقد عند من قد لقن حجة
الحديث۔

اور جواب نہ دے گا۔ دوبارہ پھر ٹوہنی ندا کرے وہ سیدھا
ہو بیٹھے گا۔ سہ بارہ پھر اسی طرح آواز دے، اب وہ
جواب دے گا کہ ہمیں ارشاد کہ اللہ تجھ پر رحم کرے۔
مگر تمہیں اس کے جواب کی خبر نہیں ہوتی۔ اس وقت
کے یاد کرو وہ بات جس پر تو دنیا سے نکلا تھا گو ابی اس
کی کہ اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں اور محمد صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں اور
یہ کہ تو نے پسند کیا اللہ تعالیٰ کو پروردگار اور اسلام کو
دین اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نبی اور فدا آن
کو پیشوا۔ منکر و نکیر ہر ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑ کر کہیں گے۔

چلو ہم کیا بیٹھیں اس کے پاس جسے لوگ اس کی حجت سکھانے لگے۔

فائدہ : امام ابن الصلاح وغیرہ محدثین اس حدیث کی نسبت فرماتے ہیں :

اعتضد بشواهد وبعمل اهل الشام
قدیمًا۔ نقله العلامة ابن امير الحاج
في الحلية۔
یعنی اس کے دو وجہ سے قوت ہے، ایک تو احادیث
اس کے مؤیدہ، دوسرے زمانہ سلف سے علمائے شام
اس پر عمل کرتے آئے (علامہ ابن امیر الحاج نے اسے
حلیہ میں نقل کیا۔ ت)

اسی طرح امام نقاد الحدیث ضیائی مقدسی و امام خاتم الحفاظ حافظ الثان، ابو الفضل احمد بن حجر عسقلانی نے اس
کی تقویت اور امام شمس الدین سخاوی نے اس کی تقریر فرمائی اور اس باب میں خاص ایک رسالہ تالیف فرمایا۔
امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس پر عمل کرنا علمائے شام سے نقل فرمایا، اور امام ابو بکر ابن العربی نے اہل مدینہ
اور بعض دیگر علماء نے اہل قرطبہ وغیرہ سے اس کا عمل نقل کیا۔ میں کہتا ہوں یہ عمل زمانہ صحابہ و تابعین سے ہے
حضرت ابو امامہ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خود اپنے لیے تلقین کی وصیت فرمائی،

المعجم الكبير
حدیث ۷۷۹
مکتبہ فیصلیہ بیروت
۲۹۸-۹۹/۸
۱۷ حاشیہ الخطاوی علی مراقی الفلاح
فصل فی حملها و دفنها
نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
ص ۳۳۸
۱۸ شرح الصدور
باب ما یقال عند الدفن والتلقین
خلافت اکیڈمی سوات
ص ۴۴

کما اخرجہ ابن مندۃ من وجہ اخر کما ذکرہ
 الامام السیوطی فی شرح الصدور قلت
 بل والطبرانی ایضاً علی ما ساق لفظہ البدأ
 المحمود فی البناية شرح الهدایة -

جیسا کہ ابن مندہ نے دوسرے طریق سے اس کی
 روایت کی، اسے امام سیوطی نے شرح الصدور میں ذکر
 کیا ہے۔ میں کہتا ہوں بلکہ طبرانی نے بھی اسے روایت
 کیا ہے، جیسا کہ علامہ بدر الدین محمود عینی نے بنایہ
 شرح ہدایہ میں اس کے الفاظ ذکر کیے ہیں (ت)

اور تین تابعیوں سے عنقریب منقول ہوگا کہ اسے مستحب کہا جاتا تھا۔ ظاہر ہے اُن کی یہ نقل نہ ہوگی مگر صحابہ یا
 اکابر تابعین سے جو اُن سے پہلے ہوئے، رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ علامہ ابن حجر مکی کی شرح مشکوٰۃ میں ہے،
 اعتضد بشواہد یوثق بہا الی درجۃ الحسن (یہ حدیث بوجہ شواہد درجہ حسن تک ترقی کیے گئے ہیں) اسی
 طرح ذیل مجمع بحار الانوار میں تصریح کی کہ اُس نے شواہد سے قوت پائی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

حدیث (۵۶ تا ۵۷) امام سعید بن منصور شاگرد امام مالک و استاذ امام احمد اپنے سنن میں
 راشد بن سعد و ضمیر بن حبیب و حکیم بن عمر سے راوی، ان سب نے فرمایا،

اذا سوی علی المیت قبرہ و انصرف الناس
 عنہ کان یستحب ان یقال للمیت عند قبرہ
 یا فلان قل لا الہ الا اللہ ثلاث مرات و یا فلان
 قل ربی اللہ و نبی محمد
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

جب میت پر مٹی دے کر قبر درست کر چکیں اور لوگ
 واپس جائیں تو مستحب سمجھا جاتا تھا کہ مُردے سے
 اس کی قبر کے پاس کھڑے ہو کر کہا جائے: اے فلان!
 کہ لا الہ الا اللہ تین بار، اے فلان! کہ میرا رب
 اللہ ہے اور میرا دین اسلام اور میرے نبی محمد صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم۔

وصل آخر من هذا الفصل : فصل نغم کی حدیثوں نے جس طرح بجز اللہ سماعِ موثق کی

علہ تابعی ثقہ رجال سنن اربعہ سے ۱۲ منہ (م)

علہ تابعی ثقہ رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

علہ تابعی صدوق رجال ابوداؤد وابن ماجہ سے ۱۲ منہ (م)

لہ مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ باب اثبات عذاب القبر مکتبہ امدادیہ ملتان ۲۰۹/۱
 لہ شرح الصدور بحوالہ سنن سعید ابن منصور باب ما یقال عند الدفن خلافت اکیڈمی سوات ص ۴۴

تصریح فرمائی، پُرہنی اُن میں اکثر نے ثابت کر دکھایا کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا اہل قبور سے کلام صرف سلام پر مقتصر نہ تھا اور یہی ہے کہ جماد محض سے مخاطبہ و گفتگو معقول نہیں۔ لہذا ہم آخر فصل میں وہ بعض حدیثیں جن میں اہل قبور سے سوائے سلام و دیگر انواع کلام فرمانا مذکور، نقل کر کے مقصد ثانی کو ختم اور مقصد ثالث کی طرف ان شاء اللہ تعالیٰ تقصیم عزم کرتے ہیں، وبالله التوفیق۔

حدیث (۵۷) ابن ماجہ بسند حسن صحیح عبد اللہ بن عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الحديث الى ان قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حينما صررت بقبر مشرك فبشرته بالنار فقال فاسلم الاعرابي بعد وقال لقد كلفني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تعباً ما صررت بقبر كافر الا لبشرته بالنار۔
یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے فرمایا: جہاں کسی مشرک کی قبر پر گزرے اُسے آگ کا مژدہ دینا۔ اس کے بعد وہ اعرابی مسلمان ہو گیا تو وہ صحابی فرماتے ہیں مجھے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس ارشاد سے ایک مشقت میں ڈالا، کسی کافر کی قبر پر میرا گزرنہ ہوا مگر یہ کہ اُسے آگ کا مژدہ دیا۔

ہر عاقل جانتا ہے کہ مژدہ دینا بے سماع و فہم محال، اور صحابی مخاطب نے ارشاد اقدس کو معنی حقیقی پر حمل کیا، لہذا عمر بھر اس پر عمل فرمایا فتبصرو۔

حدیث (۵۸) ابن ابی الدنیا کتاب القبور میں امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

انه مر بالبقيع فقال السلام عليكم يا اهل القبور اخبار ما عندنا ان نساءكم قد تزوجن ودياسكم قد سكنت واموالكم قد فرقت فاجابه هاتف يا عمر ابن الخطاب اخبار ما عندنا ان ما قد منا فقد وجدناه وما انفقناه فقد ربحناه وما خلفناه فقد۔
یعنی ایک بار امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بقیع پر گزرے اہل قبور پر سلام کر کے فرمایا۔ ہمارے پاس کی خبریں یہ ہیں کہ تمہاری عورتوں نے نکاح کر لیے اور تمہارے گھروں میں اور لوگ بسے، تمہارے مال تقسیم ہو گئے۔ اس پر کسی نے جواب دیا: اے عمر بن الخطاب! ہمارے پاس کی خبریں یہ ہیں کہ ہم نے جو اعمال کئے تھے یہاں پاسے اور

عہ فائدہ، یہ حدیثیں طبرانی نے معجم کبیر میں سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ۱۲ منہ (م)

جوراء خدا میں دیا تھا اس کا نفع اٹھایا اور جو کچھ چھوڑا وہ
ٹوٹے میں گیا۔

حدیث (۵۹) امام احمد تاریخ نیشاپور اور ہیثمی اور ابن عساکر تاریخ دمشق میں سعید بن المسیب سے راوی :

یعنی ہم مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے ہمراہ کتاب مقابر مدینہ طیبہ
میں داخل ہوئے حضرت مولا علی نے اہل قبر پر سلام
کر کے فرمایا: تم ہمیں اپنی خبریں بتاؤ گے یا یہ چاہتے ہو کہ
ہم تمہیں خبر دیں؟ سعید بن مسیب فرماتے ہیں: میں نے
آواز سنی کسی نے حضرت مولیٰ کو جواب سلام دے کر
عرض کی: یا امیر المؤمنین! آپ بتائیے ہمارے بعد
کیا گزری؟ امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا تمہاری
عورتوں نے تو نکاح کر لیے، اور تمہارے مال سو وہ
بٹ گئے، اور اولاد یتیموں کے گروہ میں اٹھی، اور وہ تعمیر
جس کا تم نے استحکام کیا تھا اس میں تمہارے دشمن بیٹے،
ہمارے پاس کی خبریں تو یہ ہیں اب تمہارے پاس کیا
خبر ہے؟ ایک مرد نے عرض کی کہ کفن پھٹ گئے،
بال جھڑ پڑے، کھالوں کے پُرزے پُرزے ہو گئے،
آنکھوں کے ڈھیلے بہہ کر گالوں تک آئے، نتھنوں سے
پسپ اور گنداپانی جاری ہے اور جو آگے بھیجا تھا اس کا
نفع ملا اور جو کچھ چھوڑا اس کا خسارہ ہوا اور اپنے اعمال میں محسوس ہوا
ہمیں اللہ کافی ہے اور وہ کیا ہی اچھا کارساز ہے،
طاقت قوت نہیں مگر عظمت و بلندی والے خدا ہی سے۔
پاک ہے وہ جو اکیلا باقی رہنے والا ہے، اور اپنے

قال دخلنا مقابر المدینة مع علی ابن ابی طالب
فنادی یا اهل القبور السلام علیکم ورحمة
الله تخبرونا باخبارکم تریدون ان نخبرکم
قال فسمعت صوتا وعلیک السلام ورحمة
الله وبرکاتہ یا امیر المؤمنین اخبیرنا عما کان
بعدنا فقال علی رضی الله تعالیٰ عنہ
اما ازواجکم فقد تزوجن واما اموالکم
فقد اقتسمت والاولاد فقد حشروا فی
نمرة الیتامی والبناء الذی شیدتم فقد
سکن اعداءکم فہذا اخبار ما عندنا فہما
عندکم فاجابہ میت فقد تخرقت الکفان
وانتثرت الشعور وتقطعت الجلود وسالت
الاحداق علی الخدود وسالت مناخیر بالقیح
والصدید وما قدمناہ من بجنناہ وما خلفناہ
خسروناہ ونحن مرتہنون بالاعمال

وحسبنا الله ونعم الوکیل ولا حول ولا قوة الا
بالله العلی العظیم سبحن من تفرد
بالبقاء وقهر عباده بالموت سبحات

شرح الصدور بحوالہ کتاب القبور لابن ابی الدنيا
باب زیارة القبور خلافت اکیڈمی سوات ص ۷۷
" " " " " "

الحی الذی لا یموت ابداً وهو الغفور الرحیم۔
بندوں کو موت کے تابع فرمان کر دیا ہے، پاک ہے وہ
حیات والا جسے بھی موت نہیں اور وہی بخشے والا مہربان ہے۔

سلب: جن صاحبوں نے جواب حدیث چہلم میں اس خطاب جناب ولایت مآب کرم اللہ وجہہ کو
محض وعظ و تنبیہ اجار کے لیے قرار دیا کما نقلہ فی صائفة مسائل (جلد ۱۰) جیسا کہ مائتہ مسائل میں اسے نقل
کیا گیا۔ ت غالباً انہوں نے پوری حدیث ملاحظہ نہ فرمائی ورنہ اس کے لفظ اول سے آخر تک پکار رہے ہیں کہ
یہاں حقیقتاً اموات ہی سے خطاب مقصود تھا۔ اسی قدر کہ دیکھ لیجئے کہ جناب مولانا نے ابتداءً یہ لفظ ارشاد نہ کئے،
بلکہ اول اُن سے استفسار فرمایا کہ پہلے تم اپنی خبریں بتاؤ گے یا ہم شروع کریں۔ کہنے بے ارادہ خطاب حقیقی
اس دریافت کرنے اور اختیار دینے کے کیا معنی تھے، پھر اُن کی درخواست پر حضرت نے اخبار دنیا ارشاد
فرما کر انہیں حکم دیا: اب تم اپنی خبریں بتاؤ۔ چنانچہ اُنہوں نے عرض کیں۔ پھر مخاطبہ حقیقی میں کیا شک ہے!
واللہ الموفق۔

حدیث (۶۰) ابن عساکر نے ایک حدیث طویل روایت کی جس کا حاصل یہ ہے کہ عہد معدلت مہد فاروقی
میں ایک جوان عابد تھا، امیر المؤمنین اس سے بہت خوش تھے، دن بھر مسجد میں رہتا، بعد عشر باپ کے پاس
جاتا، راہ میں ایک عورت کا مکان تھا اُس پر عاشق ہو گئی، ہمیشہ اپنی طرف متوجہ کرنا چاہتی، جوان نظر نہ فرماتا،
ایک شب قدم نے لغزش کی، ساتھ ہولیا، دروازے تک گیا، جب اندر جانا چاہا خدا یاد آیا اور بے ساختہ یہ
آیہ کریمہ زبان سے نکلی:

ان الذین اتقوا اذا مسهم طائف من الشیطن
تذکروا فاذا هم مبصرون۔
ڈر والوں کو جب کوئی جھپٹ شیطان کی پہنچتی ہے
خدا کو یاد کرتے ہیں اُسی وقت اُن کی آنکھیں کھل جاتی ہیں۔

آیت پڑھتے ہی غش کھا کر گرا۔ عورت نے اپنی کنیز کے ساتھ اٹھا کر اُس کے دروازے پر ڈال۔ باپ نہ نظر تھا۔ آنے
میں دیر ہوئی، دیکھنے نکلا، دروازے پر بیہوش پڑا پایا، گھر والوں کو بلا کر اندر اٹھوایا، رات گئے ہوش آیا، باپ نے
حال پوچھا، کہا خیر ہے، کہا بتا دے، ناچار قصہ کہا۔ باپ بولا جان پدر اوہ آیت کون سی ہے؟ جوان نے پھر
پڑھی، پڑھتے ہی غش آیا، جنبش دی، مُردہ پایا۔ رات ہی کو نہلا کفن کر دفن کر دیا۔ صبح کو امیر المؤمنین نے خبر پائی
باپ سے تعزیت اور خبر نہ دینے کی شکایت فرمائی۔ عرض کی: یا امیر المؤمنین! رات تھی۔ پھر امیر المؤمنین ہمراہیوں

کو لے کر قبر تشریف لے گئے۔ آگے لفظ حدیث یوں ہیں:

فقال عمر يا فلان ولمن خاف مقام ربه
يعني امير المؤمنين نے جو ان کا نام لے کر فرمایا: اے فلان!
جنتن، فاجابه الفتى من داخل القبر
جو اپنے رب کے پاس کھڑے ہونے کا ذکر کرے اس
يا عمر قد اعطانيها ربى في الجنة مرتين
کے لیے دوبارہ ہیں۔ جو ان نے قبر میں سے آواز دی:
اسے عمر! مجھے میرے رب نے یہ دولت عطا جنت میں دو بار عطا فرمائی۔

نسأل الله الجنة له الفضل والمنة و صلى الله
ہم اللہ سے جنت کے خواستگار ہیں، اسی کے لیے فضل و
تعالى على نبي الانس والجنه واله وصحبه
احسان ہے، اور خدائے برتر کا درود و سلام ہو انس
واصحاب السنة امين امين امين!
جن کے نبی اور ان کی آل و اصحاب اور اہل سنت پر۔
الهي قبول فرما، قبول فرما، قبول فرما! (ت)

المقصد الثالث في اقوال العلماء

(مقصد سوم علماء کے اقوال میں)

قال الفقير محمرا السطور غفر له المولى الغفور اس مسئلہ میں ہمارے مذہب کی تصریح و تلویح و تنقیص و تلمیح
تائید و ترجیح و تسلیم و تصحیح میں ارشادات مشکاکثرہ و اقوال متوافرہ ہیں۔ حضرات عالیہ صحابہ کرام و تابعین فخام
اتباع اعلام و مجتہدین اسلام و ثلاث و ثلاث و ثلاث علیہم السلام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین وحشنا
فی نر مرتبہم یوم الدین امین (اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو اور ہمیں روز قیامت ان کے زمرے
میں اٹھائے۔ الہی قبول فرما!۔ ت) فقیر غفر له اللہ تعالیٰ اگر بقدر قدرت ان کے حصہ و استقصاء کا ارادہ کرے
موجز عجالمجد مجلد سے گزرے، لہذا اولاً صرف تسوائمہ دین و علماء کمالین کے اسماء طیبہ شمار کرتا ہوں جن
کے اقوال اس وقت میرے پیش نظر اور اس رسالہ کے فصول و مقاصد میں جلوہ گر و فضل اللہ سبحانہ اوسع و
اکثر (اور اللہ سبحانہ کا فضل اور زیادہ وسیع و فزوں تر ہے۔ ت) پھر دس نام ان عالموں کے بھی حاضر کروں گا
جن پر اعتماد میں مخالفت مضطر و هذا الدیہم ادھی و امر والحمد لله العلی الاکبر (اور یہ ان کے
نزدیک زیادہ سخت اور تلخ ہے، اور سب خوبیاں بلند و کبریاوی والے خدا ہی کے لئے ہیں۔ ت)
فمن الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين: (۱) امير المؤمنين عمر فاروق اعظم

(۳) حضرت عبداللہ بن مسعود

(۵) عمرو بن عاص

(۷) ابوہریرہ

(۹) عقبہ بن عامر

(۲) امیر المؤمنین علی مرتضیٰ

(۴) حضرت سلمان فارسی

(۶) عبداللہ بن عمر

(۸) عبداللہ بن عمرو

(۱۰) ابوامامہ باہلی

(۱۱) صحابی اعرابی صاحب حدیث جیٹا مرت وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

اور میں اُن کے سوا اُن صحابہ کرام کے نام یہاں شمار نہیں کرتا جنہوں نے سماع و ادراک موتی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا یا حضور کی زبان پاک سے سنا مثل عبداللہ بن عباس و انس بن مالک ابو زریں و برار بن عازب و ابوطحہ و عمارہ بن حنظل و ابو سعید خدری و عبداللہ بن سیدان و ام سلمہ و قلیبہ بنت مخزومہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اگرچہ معلوم کہ ارشاد و الاحضور اعلیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سن کر اُن کے خلاف پر اعتقاد حضرات صحابہ سے معقول نہیں، نہ مقام مقام احکام کہ احتمال خلاف بعلم ناسخ ہو، تاہم جب قصد استیعاب نہیں تو انہیں پراقتصار جن کے خود اقوال و افعال دلیل مسئلہ ہیں، وباللہ التوفیق۔

ومن التابعین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین: (۱۲) مجاہد بن (۱۳) عمرو بن دینار

(۱۴) بکر بن زنی (۱۵) ابن ابی یسلی (۱۶) قاسم بن مخیرہ (۱۷) راشد بن سعد (۱۸) ضمیر بن حبیب

(۱۹) حکیم بن عمیر (۲۰) علاء بن جراح (۲۱) بلال بن سعد (۲۲) محمد بن واسع (۲۳) اُم الدردار وغیرہم

رحمہم اللہ تعالیٰ۔

ومن تبع تابعین لطف اللہ بہم یوم الدین: (۲۴) عالم قریش سینا ابو عبد اللہ محمد بن ادریس شافعی

(۲۵) عالم کوفہ فقیہ مجتہد امام سفیان (۲۶) عبد الرحمن بن العلاء وغیرہم روح اللہ تعالیٰ ارواہم۔

ومن اعظم السلف واکرام الخلف نور اللہ تعالیٰ مرقدہم: (۲۷) عالم اہلبیت

رسالت حضرت امام علی بن موسیٰ بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی وبتول بنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و

علیہم وبارک وسلم (۲۸) امام اجل عارف باللہ محمد بن علی حکیم ترمذی (۲۹) امام محدث جلیل کبیر اسمعیلی

(۳۰) امام فقیہ عابد و زاہد احمد بن محمد ابوالقاسم صفار حنفی بدو واسطہ شاگرد امام ابو یوسف و امام محمد

رحمہم اللہ تعالیٰ (۳۱) امام ابو بکر احمد بن حسین بہیقی شافعی (۳۲) امام ابو عمر یوسف بن عبد البر مالکی۔

(۳۳) امام ابو الفضل محمد بن محمد بن احمد حاکم شہید حنفی صاحب کافی (۳۴) امام ابو الفضل قاضی عیاض

یحییٰ مالکی (۳۵) امام حجة الاسلام مرشد الانام ابو حامد محمد بن محمد غزالی (۳۶) امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن

فرح قزطی صاحب تذکرہ (۳۷) امام شمس الامتہ حلوانی حنفی (۳۸) امام عارف باللہ فقیہ زاہد (۳۹) امام محدث
 محی الدین طبری شافعی (۴۰) امام ربانی سیدنا علاء الدین سمنانی (۴۱) امام ابوالحسن حسن بن علی ظہیر الدین کبیر
 مریضانی حنفی استاذ امام قاضی خاں و صاحب خلاصہ (۴۲) بعض اساتذہ امام شیخ الاسلام علی بن ابی بکر
 ربان الدین فرغانی حنفی صاحب التجنیس والمزید (۴۳) امام فقیہ النفس قاضی حسن بن منصور فرغانی اوزجندی
 حنفی (۴۴) امام ابو ذکریا یحییٰ بن شرف نووی شافعی شارح صحیح مسلم (۴۵) امام فخر الدین محمد رازی شافعی
 (۴۶) امام سعد الدین تفتازانی مصنف و شارح مقاصد (۴۷) امام ابوسلیمان احمد بن ابراہیم خطابی (۴۸) امام
 ابوالقاسم عبد الرحمن بن عبد اللہ بن احمد سیلی صاحب الروض (۴۹) امام عسمر بن محمد بن عمر جلال الدین خجازی حنفی
 صاحب فتاویٰ خجازیہ (۵۰) صاحب عباب حنفی تلید امام اجل قاضی خاں (۵۱) علامہ محمود بن محمد لولوی بخاری
 حنفی صاحب حقائق شرح منظوم تفسیر تلید امام شمس الامتہ کوردی (۵۲) سیدی یوسف بن عمر صوفی حنفی
 صاحب مضمرات (۵۳) امام عارف باللہ صدر الدین قنوی (۵۴) امام شہاب الدین فضل اللہ بن حسین توریشی
 حنفی (۵۵) امام ملک العلماء عز الدین بن عبد السلام شافعی (۵۶) امام محدث زین الدین مراغی (۵۷) امام
 ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن علی بن جابر اندلسی (۵۸) قاضی ناصر الدین بیضاوی شافعی صاحب تفسیر (۵۹) امام
 ابو عبد اللہ ابن النعمان صاحب سقیۃ النجاء لابل الاتجار فی کرامات الشیخ ابی النجار (۶۰) امام عارف باللہ
 عبد اللہ بن اسعد یافعی شافعی صاحب روض الراحین (۶۱) امام علامہ سیدہ الحافظ ابراہیم فضل احمد بن
 علی ابن حجر عسقلانی شافعی صاحب فتح الباری شرح صحیح بخاری (۶۲) امام شمس الدین محمد بن یوسف کرمانی حنفی
 صاحب کواکب الدراری شرح صحیح بخاری (۶۳) امام علامہ تقی الدین علی بن عبد الکاظم سبکی شافعی صاحب شفاء السقام
 (۶۴) امام شمس الدین محمد بن عبد الرحمن سخاوی شافعی صاحب ارتیاح الاکباد بفقد الاولاد (۶۵) امام خاتم الحافظ
 مجدد المائۃ التامہ ابو الفضل جلال الدین بن عبد الرحمن سیوطی صاحب شرح الصدور و بدور سافره و انیس الغریب
 و زہر الربی شرح سنن نسائی وغیرہ (۶۶) امام علامہ محمد بن احمد خطیب قسطلانی شافعی صاحب مواہب لدنیہ و
 ارشاد الساری شرح صحیح بخاری (۶۷) امام شہاب الدین ربیع الانصاری شافعی (۶۸) سیدی ولی اللہ
 احمد زروق (۶۹) سید عارف باللہ ابوالعباس حضرمی (۷۰) امام احمد بن محمد ابن حجر مکی شافعی شارح
 مشکوٰۃ (۷۱) محقق علامہ محمد محمد محمد ابن امیر الحاج حنفی صاحب علیہ شرح منیہ (۷۲) امام محمد عبد ربی مکی مالکی
 (۷۳) امام صدر کبیر حسام الدین شہید عمر بن عبد العزیز صاحب فتاویٰ کبریٰ حنفی (۷۴) امام محمد بن محمد بن شہاب الدین
 بزاز حنفی صاحب بزازیہ (۷۵) علامہ نور الدین سمودی شافعی صاحب خلاصۃ الوفا فی اخبار دار المعطفۃ
 صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (۷۶) علامہ رحمۃ اللہ سندی حنفی صاحب مناسک ثلاثہ (۷۷) علامہ نور الدین علی

بن ابراہیم بن احمد حلبی شافعی صاحب سیرۃ انسان العیون (۷۸) امام عارف باللہ عبد الوہاب شعرائی شافعی صاحب میزان الشرعیۃ الکبریٰ (۷۹) علامہ محمد بن یوسف شامی صاحب سبیل الہدیٰ والرشاد فی سیرۃ خیر العباد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (۸۰) علامہ محمد بن عبد الباقی زرقانی مالکی صاحب شرح مواہب (۸۱) علامہ عبد الرؤف محمد مناوی صاحب تفسیر شرح جامع صغیر (۸۲) امام ابو بکر بن محمد بن علی حدادی حنفی صاحب جوہرہ نیرہ شرح قدوری (۸۳) علامہ ابراہیم بن محمد ابراہیم حلبی حنفی صاحب غنیہ شرح منیہ (۸۴) فاضل علی بن سلطان محمد قاری مکی حنفی صاحب مرقاۃ شرح مشکوٰۃ (۸۵) علامہ محمد بن احمد جموی حنفی استاد محقق شہر نبلائی (۸۶) علامہ ابو الاصلاح حسن بن عمار مصری شہر نبلائی حنفی صاحب نور الایضاح واداد الفتح ومارقی الفلاح (۸۷) علامہ خیر الدین ربیع حنفی صاحب فتاویٰ خیریہ، استاذ صاحب درمختار (۸۸) فاضل مدققی محمد بن علی دمشقی حصکفی شارح تنویر (۸۹) سیدی عارف باللہ عبد الغنی بن اسماعیل بن عبد الغنی نابلسی حنفی صاحب حدیقہ نذیرہ شرح طریقہ محمدیہ (۹۰) سید علامہ ابو السعود محمد حنفی (۹۱) مولانا عارف باللہ نور الدین جامی حنفی صاحب نفحات (۹۲) شیخ محقق برکتہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الہند مولانا عبدالحق بن سیف الدین محدث دہلوی حنفی صاحب لمعات واشعۃ اللمعات وجامع البرکات تہذیب القلوب ودارج النبوة (۹۳) فاضل محدث مولانا محمد طاہر قنوی احمد آبادی حنفی صاحب مجمع بحار الانوار (۹۴) فاضل شیخ الاسلام دہلوی حنفی صاحب کشف الغطا (۹۵) مولانا شیخ جلیل نظام الدین وغیرہ جامعان فتاویٰ عالمگیری حنفیان (۹۶) بحر العلوم ملک العلماء مولانا ابو العیاش محمد بن عبد العلی لکھنوی حنفی (۹۷) خاتمہ المحققین علامہ غنی حنفی (۹۸) فاضل سید احمد مصری طحاوی حنفی (۹۹) سیدی امین الدین محمد شامی حنفی حشیان شرح علانی (۱۰۰) سیدی جمال بن عبد اللہ بن عمر مکی حنفی وغیرہم برد اللہ تعالیٰ مضاجعہم۔

تتلیہ: فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے ان ائمہ سلف و علمائے خلف سے صرف اُنھی اکابر کے اسمائے طیبہ لکھے جن کے کلام میں خاص سماع و ادراک و علم و شعور اہل قبور کے نصوص قاہرہ یا دلائل باہرہ ہیں۔ پھر ان میں بھی حصہ و استیعاب کا قصد نہ کیا کہ اس کی راہ میں بلاد شام و براری و اسعد و جبال شہقہ و بحار زاخرہ ہیں، بلکہ حاشا وہ بھی بالتمام ذکر نہ کیے جن کے اقوال ہدایت اشمال اس وقت میرے سامنے جلوہ فرما د

عہ قولہ وہ بھی بالتمام ذکر نہ کیے، اقول اس دعویٰ کی صحت پر خود ہی رسالہ دلیل کافی ہے، ناظر ادل تا آخر اس کے مقامات کو مطالعہ کرے گا تو ائمہ مذکورین کے سوا بہت علماء و مشائخ کے اسماء دیکھے گا۔ (باقی بر صفحہ آئندہ)

متیسر حالت حاضرہ ہیں۔ فلک مائتہ کاملہ فیہم وفاء لقلوب عاقلۃ (یہ مکمل سو ہیں جو

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

۱۷۵
میں تمام کلام کو ان کے نام بھی شمار کرتا اور عدد کو پونے دو سو نام تک پہنچاتا ہوں۔ متن میں تنویر سلف و
خلف اور دس معتدین مخالف کے اسماء گنائے کہ سب ایک سو دس ہوئے۔ آگے چلتے من الصحابة
والتابعین واتباعہم: (۱۱۱) حضرت عبداللہ بن سلام (۱۱۲) حضرت ام المومنین صدیقہ
(۱۱۳) حضرت امام زین العابدین علی بن حسین بن علی مرتضیٰ (۱۱۴) حضرت امام حسن مثنیٰ ابن حسن مجتبے ابن مولیٰ
مشککشا صلی اللہ تعالیٰ علی سیدہم وبارک وسلم دائماً ابداً (۱۱۵) افضل التابعین امام سعید بن المسیب
(۱۱۶) حیان بن ابی جبہ (۱۱۷) ابن مینا (۱۱۸) ابو قلابہ بصری (۱۱۹) سلیم بن عمیر (۱۲۰) عبد اللہ
بن ابن نجیح کلمہ من العلماء والاولیاء من کلا النوعین المذكورین فی المتن (۱۲۱) امام محدث مفسر مجتہد ابن جریر
طبری (۱۲۲) امام محدث اجل ابو محمد عبدالحق صاحب احکام کبریٰ و احکام صغریٰ (۱۲۳) امام ابو عمرو
بن الصلاح محدث (۱۲۴) امام قاضی مجدد الشریعہ کرمانی (۱۲۵) امام اجل ابو البرکات عبد اللہ نسفی صاحب
تصانیف مشہورہ (۱۲۶) امام علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی صاحب عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری
(۱۲۷) علامہ ابن ملک شارح مشارق الانوار (۱۲۸) علامہ فضل اللہ بن الغوری حنفی (۱۲۹) امام فخر الدین
ابو محمد عثمان بن علی زلیعی صاحب تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق (۱۳۰) محمد بن محمد حافظ بخاری صاحب فصل الخطاب
(۱۳۱) امام شہاب الدین شارح منہاج استاذ الاستاذ ابن حجر مکی (۱۳۲) حضرت سیدی علی قرشی قدس سرہ العزیز
(۱۳۳) امام جلیل نور الدین ابوالحسن علی مصنف بہجۃ الاسرار (۱۳۴) امام مجد الدین عبداللہ بن محمود موصلی حنفی
صاحب مختار و اختیار (۱۳۵) صاحب مطالب المومنین (۱۳۶) صاحب خزائن الروایات (۱۳۷) صاحب
کنز العباد، ہر سہ از مستندان متکلمین طائفہ (۱۳۸) علامہ جمہوری صاحب تصانیف کثیرہ (۱۳۹) علامہ داؤدی
(۱۴۰) علامہ داؤدی شارح منہج (۱۴۱) علامہ علی محشی صاحب در مختار (۱۴۲) شیخ احمد غنی (۱۴۳) شیخ
احمد شنوای (۱۴۴) شیخ احمد قشاشی (۱۴۵) مولانا ابراہیم کردی استاذ الاستاذ شاہ ولی اللہ صاحب (۱۴۶) مولانا
ابو ہرمدی خاص استاذ شاہ ولی اللہ (۱۴۷) مولانا محمد بن حسین کبیری حنفی مکی (۱۴۸) مولانا حسین بن ابراہیم
ماکی مکی (۱۴۹) حضرت مولانا شیخ الحرم احمد بن دحلان شافعی مکی مصنف سیرت نبویہ و رد و ہابیہ وغیرہ تصانیف
علیہ (۱۵۰) مولانا محمد بن محمد غرب شافعی مدنی (۱۵۱) مولانا عبد الجبار صنبلی بصری مدنی (۱۵۲) مولانا ابراہیم بن
خیار شافعی مدنی (۱۵۳) عبد صالح ہاشم بن محمد (۱۵۴) ان کے والد ماجد محمد عمری مدنی (باقی بر صفحہ آئندہ)

اصحابِ فہم کے لیے کافی ہیں۔ ت) ۷
اولئک ساداتی فجئنی بمثلہم اذا جمعتنا یا جریر المجامع
(یہ ہیں میرے سردار! پس تو ان کی مثل پیش کر، اسے جریر! جب محفلیں ہم سب کو اکٹھا کریں)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

(۱۵۵) حضرت سیدی ابوزید بسطامی (۱۵۶) حضرت سیدی ابوالحسن خرقانی (۱۵۷) حضرت سیدی
ابوعلی فارمدی (۱۵۸) حضرت سیدی ابوسعید خراسانی (۱۵۹) حضرت استاد امام ابوالقاسم قشیری۔
(۱۶۰) حضرت عارف باللہ سیدی ابی علی (۱۶۱) حضرت سیدی ابراہیم بن شیبان (۱۶۲) حضرت سیدی ابوالعقوب
(۱۶۳) حضرت سیدی علی خواص شیخ امام شعرانی (۱۶۴) حضرت میر ابوالعلی اکبر آبادی سردار سلسلہ نقشبندیہ
ابوالعلانیہ (۱۶۵) شاہ محمد غوث گویاری صاحب جواہر خمسہ (۱۶۶) مولانا وجیہ الدین علوی شیخ حضرت مولانا
عبدالحق محدث دہلوی (۱۶۷) حضرت سید صبغۃ اللہ بروجی (۱۶۸) شیخ بایزید ثانی (۱۶۹) مولانا عبدالملک
(۱۷۰) شیخ اشرف لاہوری (۱۷۱) شیخ محمد سعید لاہوری کہ ساتوں صاحب مشائخ شاہ ولی اللہ سے ہیں۔
(۱۷۲) جناب شیخ مجتہد الف ثانی (۱۷۳) شیخ عبد الاحد پیر سلسلہ مجددیہ (۱۷۴) شیخ ابوالرضا محمد حبیب
شاہ ولی اللہ (۱۷۵) سید احمد بریلوی پیر میاں اسماعیل دہلوی کہ صراطِ مستقیم جن کی ملفوظات قرار دی گئی۔

یہ مجموعہ پونے دو سو پانچ سو تین ہزار و پچاس ہجرت کے علماء و محدثین و مشائخ و اولیاء و من بعضہم افادۃ البرہان و من بعضہم
التقریر و الاذعان و لبعضہم لیس الخبر کالعیان و الحمد للہ فی کل حین و ان (بعض کا صریح بیان
ہے، بعض کی جانب سے افادۃ برہان ہے، بعض سے تقریر اور اذعان ہے، اور بعض کا حال یہ ہے کہ خبر
مشاہدے کی طرح نہیں، اور اللہ ہی کی حمد ہے ہر وقت اور ہر آن۔ ت) اور ہنوز اس کتاب میں اور باقی ہیں
اور جو حصہ و استیعاب کی طرف راہ کیا ہے بلکہ استقصائے تام قدرت خامہ و وسعت کاغذ کے ورا آخر نوع اول
مقصد سوم میں ارشاد ان علماء سے مذکور ہوگا کہ علم و سمیع و بصیر موتی پر تمام اہلسنت و جماعت کا اجماع ہے، تو آج تک
جس قدر علماء اہلسنت گزریں سب کے نام اسی فہرست میں اندراج کے قابل، پھر کون کہہ سکتا ہے کہ وہ کئے لاکھ ہے،
والحمد للہ رب العالمین۔ اور ٹیپت یہ کہ ان مذکورین میں گنتی کے بعض ایسے ہیں جن کے دو ایک ظواہر کلمات سے و باہر اس
مسئلہ میں استناد کرتے اور انہیں کے باقی اقوال کو پس پشت ڈال کر مقام تحقیق و مرام توفیق و نظام تطبیق اور موافق
و مبائن جمہور کی تفریق سے محض غافل یا اغوائے عوام کو متغافل گزرتے ہیں واللہ یبھدی من یشاء الی صراط
المستقیم (اور اللہ جسے چاہتا ہے سیدھے راستے کی ہدایت دیتا ہے۔ ت) ۱۲ منہ دامت فیوضہ (م)

والحمد لله اولا و آخراً باطناً وظاهراً اتمام الکلام بمسلك الالزام (اول، آخر، ظاہر، باطن میں اللہ تعالیٰ کی حمد ہے، الزام کے رنگ میں کلام تام کیا جا رہا ہے۔ ت)

اب انھیں لیجئے جہی پراعتقاد مخالفت کو ضرور: (۱) شاہ ولی اللہ صاحب (۲) ان کے والد ماجد شاہ عبدالرحیم صاحب (۳) ان کے فرزند ارجمند مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب (۴) ان کے برادرزادہ مولانا شاہ عبدالقادر صاحب (۵) ان کے عمود و مدد و روح جناب میرزا مظہر جانجاناں (۶) ان کے مرید رشید قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی، (۷) مولوی اسحاق صاحب دہلوی (۸) ان کے شاگرد و اب قطب الدین خاں دہلوی (۹) مولوی خرم علی صاحب بلہوری تجاوز اللہ عنا و عن کل من صلیح ایمانہ فی النشأتین و رحم کل من یشہد صدقاً بالشہادتین (اللہ درگزر فرمائے ہم سے اور ہر اُس شخص سے جس کا ایمان دونوں نشأتوں میں صحیح ہے اور ان سب پر رحم فرمائے جو سچائی سے دونوں شہادتوں کی گواہی دینے والے ہیں۔ ت) (۱۰) ان سب سے قوی مجتہد فرمایاں اسماعیل دہلوی واللہ الہادی الی منہج السوی وهو المستعان علی کل غوی ولا حول ولا قوۃ الا باللہ الغالب العلی (اور خدا ہی راہ راست کی ہدایت دینے والا ہے اور اسی سے ہر گمراہ کے خلاف استعانت ہے اور کوئی طاقت و قوت نہیں مگر خدا کے غالب و برتر سے۔ ت)

واضح ہو کہ ارشادات علیہ صحابہ و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین مقصدِ احادیث میں مذکور ہوئے کہ حدیث اصطلاحِ محدثین میں انھیں بھی شامل، یہ تھا امورِ قبور و اسرار و امورِ غیبیہ میں ان کے داخل نہیں تو یہاں موقوف

علیہ علامہ سید شریف رحمہ اللہ تعالیٰ مقدمہ مصطلحات الحدیث میں فرماتے ہیں:

المحدث اعم من انیکون قول الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابی و تعالیٰ علیہ وسلم والصحابی والتابعی و فعلہم تابعی سب کے قول، فعل اور تقریر کو شامل و تقریر ہم۔ ہے۔ (ت)

علیہ امام علامہ سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنی اربوزہ مسنی بالتبثیت عند التبثیت میں فرماتے ہیں:

یکرم السؤال للنامہ فی مارو وافی سبعة (۱) روایت محدثین کے مطابق مخلوق سے سوال سات ایام پہ کذا رواہ احمد بن حنبل فی الزہد و فیوں کے اندر مکرر ہوگا (۲) امام احمد بن حنبل نے ازہد میں تبصر بلند رتبہ تابعی امام طاووس سے ایسا ہی عن طاووس الجعفی العلی بہ وحکمہ الرفع کما (باقی بر صفحہ اُسندہ)

بھی مرفوع میں داخل۔ ہاں بعض اقوال تابعین مثل بلال بن سعد اس مقصد سوم میں مذکور ہوئے اور اس کی وجہ اقوال باب سے مناسبت، جس طرح مثلاً امام سفیان کا قول، ایسے ہی تناسب کے سبب اقوال تابعین کے ساتھ منقول ہوا۔ اب بقیہ حضرات کے کلمات طیبات و اقوال و تصریحات اگر بوجہ استیعاب لکھے پھر دفتر ہوتا ہے۔ لہذا صرف تین سو قول پر اقتصار کرتا ہوں۔ علمائے صنفِ اول کے دو سو اور اہل صنفِ دوم کے تلو کو دیدہ انصاف صاف ہوتا تھے کیا کم ہیں ص

درخانہ اگر کس است یحرف لبس است

(اگر خانہ عقل میں شعور ہو تو اشارہ ہی کافی ہے)

تنبیہ: عدت قولِ جدت مقول یا تعدد مقول سے ہے، ابتداء خواہ تقریر اور در صورت اخیر ہر عالم کی عبارت جہاں لکھنا باعثِ طول۔ لہذا انھیں ایک ہی سرخی میں لکھ کر اسمی علماء پر ہندسہ لگا دیا جائے گا۔ یہ مقصد بھی مثل اپنے دو برابر پیش کے دو نوع پر منقسم واللہ سیحنہ هو الموفق للحق والصواب فی کل مہم اور خدائے پاک ہی ہر مہم میں حق و ثواب کی توفیق دینے والا ہے۔ (ت)

نوعِ اول اقوالِ علماء سلف و خلف میں، ایک تمہید اور پندرہ فصل پر مشتمل۔

تمہید اس میں کہ روض میں موت سے نہیں ہر تیں۔

(۱) ابن عساکر تاریخ دمشق میں امام محمد بن وضاح سے راوی، امام اجل سخون بن سعید قدس سرہ سے کہا گیا ایک شخص کہتا ہے بدن کے مرنے سے روح بھی مر جاتی ہے۔ فرمایا: معاذ اللہ هذا من قول اهل البدع خدا کی پناہ یہ بدعتیوں کا قول ہے۔

(۲) امام ابن امیر الحاج خاتمہ حلیہ میں دربارہ فوائد غسل میت فرماتے ہیں:

إذا اعتق المولى بتطهير جسد يلقى في التراب یعنی جب بندہ دیکھے گا کہ مولیٰ تبارک و تعالیٰ نے (بقیہ ماثیہ صفحہ گزشتہ)

قد قالوا: إذ ليس للرأى فيه مجال: وليس للقياس في ذال الباب: من مدخل عند ذوی الالباب: وانما التسليم فيه اللائق: والانقياد حيث أنبا الصادق - ۱۲ منہ (م)

روایت کیا ہے (۳) وہ حسب ارشاد علماء مرفوع کے حکم میں ہے، اس لیے کہ اس بارے میں رائے کا گزر نہیں (۴) اور قیاس کا اس باب میں ارباب عقول کے نزدیک کوئی دخل نہیں (۵) جب صادق نے خبر دی ہے تو اس میں تسلیم و قبول اور تابعداری ہی مناسب ہے۔ (ت)

تنبہ العبد الی تطہیر ما ہو یاق و هو النفس
فانہ لا یفنی عند اهل السنة والجماعة
ہم پر اس بدن کی تطہیر فرض کی جو خاک میں ڈالا جائیگا
تو متنبہ ہو گا کہ اس کی تطہیر اور بھی ضرور ہے جو باقی
رہے والا ہے یعنی روح کراہل سنت و جماعت کے نزدیک فنا نہیں ہوتی۔

(۳) امام عزالدین بن عبد السلام فرماتے ہیں کہ:

لا تموت اسوا ح الحیاة بل ترفع الی السماء
حیة ۛ

روحیں مرقی نہیں بلکہ زندہ آسمان کی طرف
اٹھالی جاتی ہیں۔

(۴) امام جلال الحق والدین سیوطی شرح الصدور میں ناقل، باقیۃ بعد خلقها بالاجماع روحیں پیدائش کے بعد بالاجماع جاوداں رہتی ہیں۔

(۵) خود امام ممدوح اس امر کی تائید میں کہ شہداء کی زندگی صرف رُوحانی نہیں بلکہ روح و بدن دونوں سے ہے، ارشاد فرماتے ہیں،

لو كان المراد حیات الروح فقط لم يحصل له تميز عن غیره لمشاركة ساواکاموات له فی ذلك ولعلم المؤمنین بأسرهم حیاة کل الاسرار فله یکن لقوله تعالیٰ ولکن لا تشعرون بمعنی ۛ

یعنی اگر آیت کریمہ میں حیات شہید سے صرف زندگی روح مراد ہوتی تو اس میں اس کی کیا خصوصیت تھی۔ یہ بات تو ہر فردے کو حاصل ہے اور تمام مسلمان جانتے ہیں کہ سب کی روہیں بعد موت زندہ رہتی ہیں حالانکہ حیات شہداء کی نسبت آیت میں فرمایا کہ تم نہیں جانتے۔

یہاں سے اجماع صحابہ ثابت ہوا۔

فصل اول : موت صرف ایک مکان سے دوسرے میں چلا جانا ہے نہ کہ معاذ اللہ جہاد ہو جانا۔

قول (۱) ابو نعیم حلیہ میں بلال بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ سے راوی کہ اپنے وعظ میں فرماتے،

عَلَيْهِ نَقْلُهُ فِي شَرْحِ الصَّدَقَاتِ وَرَعْنِ أَمَالِيهِ ۱۲ مَنَّهُ (م) اِسے شرح الصدور میں اُن کے اُمالی سے نقل کیا۔ ت

علاء تابعی جلیل، عابد فاضل، ثقہ، رجال نسائی وغیرہ سے ۱۲ منہ (م)

له حلية المعلى شرح غنية لمصلى

۱۲ شرح الصدور بحوالہ عز الدین بن عبد السلام خاتمہ فی فوائد متعلق بالروح خلافت اکید می سوتا ص ۱۳۴

۱۳۵ " " " " " " کتاب ابن قیم

باب زیارت القبور " " " " " " ص ۸۵

روایت مناسبت : امام عارف باللہ اُستاد ابوالقاسم قشیری قدس سرہ اپنے رسالہ میں بسندِ خود حضرت ولی مشہور سیدنا ابوسعید خدری قدس سرہ المتماز سے راوی کہ میں مکہ معظمہ میں تھا باب بنی شیبہ پر ایک جوان مُردہ پڑا پایا، جب میں نے اُس کی طرف نظر کی مجھے دیکھ کر مُسکرایا اور کہا :

یا ایہا سعید! ما علمت ان الاحیاء و
ان ماتوا و انما ینقلون من دار الی دار^۱
اے ابوسعید! کیا تم نہیں جانتے کہ اللہ کے پیارے
زندہ ہیں اگرچہ مر جائیں، وہ تو یہی ایک گھر سے
دوسرے گھر میں بلائے جاتے ہیں۔

روایت دوم : وہی عالیجناب حضرت سیدی ابوالعلی قدس سرہ سے راوی، میں نے ایک فقیر کو قبر میں اتارا، جب کفن کھولا اور اُن کا سر خاک پر رکھ دیا کہ اللہ اُن کی غربت پر رحم کرے، فقیر نے آنکھیں کھولیں اور مجھ سے فرمایا :

یا ابا علیٰ اُتدَلنی بَین یدی من دَلنی ۛ اے ابوعلیٰ! مجھے اس کے سامنے ذلیل کرتے ہو جو میرے ناز اٹھاتا ہے۔

میں نے عرض کی: اے سزا میرے! کیا موت کے بعد زندگی ہے؟ فرمایا:

بل انا حی وکل محب اللہ حی لا یضونک عندا۔ میں زندہ ہوں اور خدا کا ہر پیارا زندہ ہے بیشک وہ جاہت و عزت جو روز قیامت ملے گی اس سے بجا ہی پیار و ذہاری ہے۔

تجھے کوئی ضرر نہ پہنچے گا بلکہ میں تیری مدد کروں گا۔
روایت سوم : وہی جناب مستطاب حضرت ابراہیم بن شیبان قدس سرہ سے راوی، میرا ایک مرید
جوان مرگیا، مجھے سخت صدمہ ہوا، نہلانے بیٹھا، گھبراہٹ میں بائیں طرف سے ابتدار کی، جوان نے وہ
کروٹ ہٹا کر اپنی دہنی کروٹ میری طرف کی، میں نے کہا: جان پیر! تو سمجھتا ہے مجھی سے غلطی ہوئی۔

عنه هذه والاربعة بعد ها كل ذلك في شرح الصدوق (م) رواية اوراسكه بعد كى چارون وايتس سب شرح العبد من بيت
له مرقة شرح مشكوة كتاب صلوة باب الجمعة مكتبه امداديه ملتان ۲۳۱/۲
له و ۳ الرسالة القشيرية باب احوالهم عند الخروج من الدنيا مصطفی البابی مصر ص ۱۴۰
له الرسالة القشيرية " " " " " " ۱۴۰

روایت پنجم: جناب مدوح انہی عارف موصوف سے راوی، مکہ معظمہ میں ایک مرید نے مجھ سے کہا پیر و مرشد! میں کل ظہر کے وقت مرجاؤں گا۔ حضرت! یہ اشرفیاں لیں آدھی میں میرا دفن آدھی میں میرا کفن کریں۔ جب دوسرا دن ہوا اور ظہر کا وقت آیا مرید مذکور نے آکر طواف کیا، پھر کعبہ سے ہٹ کر لیٹا تو رُوح نہ تھی، میں نے قبر میں اتارا، آنکھیں کھول دیں۔ میں نے کہا: موت کے بعد زندگی کہاں؟ کہا: انا حی وکل۔ جب اللہ حی میں زندہ ہوں اور اللہ کا ہر دوست زندہ ہے۔

اس قسم کی صد ہار روایات کلمات ائمہ کرام میں مذکور ومن لم يجعل الله له نورا فماله من نور (اور خدا جسے نور نہ دے اس کے لیے کوئی نور نہیں۔ ت)

فصل دوم: موت سے رُوح میں اصلِ تغیر نہیں آتا اور اس کے علوم و افعال بدستور رہتے ہیں بلکہ زیادہ ہو جاتے ہیں، پھر جمادیت کیسی اور اثباتِ تخصیص اور اکِ ذمہ مخصوص۔

قول (۶) امام سیکی شفاء السقام میں فرماتے ہیں :

النفوس باقية بعد موت البدن عالمة
باتفاق المسلمين بل غير المسلمين
الفلاسفة وغيرهم ممن يقول ببقاء
النفوس يقولون بالعلم بعد الموت و لهم

یعنی مسلمانوں کا اجماع ہے کہ رُوح بعد مرگ باقی اور
علم و ادراک رکھتی ہے، بلکہ فلاسفہ وغیرہم کفار بھی
جو بقائے ارواح کے قائل ہیں وہ بھی موت کے بعد
علم مانتے ہیں اور بقائے رُوح میں کسی نے خلافت

عنه امام سیوطی شرح الصدور میں مذہب اہلسنت کتاب الروح سے یوں نقل فرماتے ہیں،
ان الروح ذات قائمة بنفسها تصعد وتنزل
یعنی رُوح ایک مستقل ذات ہے کہ چڑھتی اُترتی ملتی جدا ہوتی
آتی جاتی حرکت کرتی ساکن ہوتی ہے اور اُس
وتتصل وتنفصل وتذهب وتجي وتتحرك
پرستو سے زیادہ دلائل ثابت ہوئے ہیں۔ (۴)
وتسكن وعلى هذا اكثر من مائة دليل مقفحة۔

له الرسالة القشيرية فصل فان قيل فما الغائب على الولي في حال الخ

161 " " " " " " " ۲

٣ القرآن ٢٢/٢٠

۱۳۶

یخالف في بقاء النفوس الا من لا يعتد به امر ملقطاً۔
نہ کیا مگر ایسوں نے جو کسی گنتی شمار میں نہیں
امر ملقطاً

قول (۷) تفسیر بیضاوی میں ہے :

فيها دلالة على ان الارواح جواهر قائمة بانفسها مغايرة لما يحس به من البدن تبقى بعد الموت ذرأكة و عليه جمهور الصحابة و التابعين و به نطقت الآيات و السنن۔
یہ آیت کریمہ دلیل ہے کہ رُوحیں جو ہر قائم بالذات ہیں، یہ بدن جو نظر آتا ہے اس کے سوا اور چیز ہیں، موت کے بعد اپنے اُنسی جوش ادراک پر رہتی ہیں۔ جمہور صحابہ و تابعین کا یہی مذہب ہے اور اسی پر آیات و احادیث ناظر۔

قول (۸) امام غزالی اخیار میں فرماتے ہیں :

لا تظن ان العلم يفارقك بالموت فالموت لا يهدم محل العلم اصلاً وليس الموت عدماً محضاً حتى تظن انك اذا عدمت عدمت صفتك۔
یہ گمان نہ کرنا کہ موت سے تیرا علم تجھ سے جدا ہو جائیگا کہ موت محل علم یعنی رُوح کا تو کچھ نہیں بگاڑتی، نہ وہ نیست و نابود ہو جانے کا نام ہے کہ تو سمجھے جب تو نہ رہا تیرا وصف یعنی علم و ادراک بھی نہ رہا۔

قول (۹، ۱۰) امام نسفی عمدة الاعتقاد، پھر علامہ منابلسی حدیقہ نیر میں فرماتے ہیں : الروح لا يتغير بالموت۔
بالموت مرنے سے رُوح میں کچھ تغیر نہیں آتا۔

قول (۱۱) علامہ تورطشتی فرماتے ہیں :

الروح الانسانية المتميزة للمخصوصة بالادراك بعد مفارقة البدن في نقله المناوی۔
فراق بدن کے بعد بھی روح انسانی متمیز و مخصوص برادراکات ہے۔ (۱) سے علامہ مناوی نے نقل کیا ہے۔

سہ شفاء السقام الباب التاسع الفصل الخامس مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ص ۲۱۰

سہ تفسیر بیضاوی تحت آیت بل احياء ولكن لا تشعرون مطبع مجتبیٰ دہلی ۱۱۷/۱

سہ التیسیر بحوالہ الغزالی تحت حدیث من طلب العلم الخ مکتبہ الامام الشافعی الریاض السعویہ ۴/۲۲۹

ف، سعی بسیار کے باوجود یہ حوالہ اخیار العلوم سے دستیاب نہیں ہو سکا، تیسیر میں بحوالہ الغزالی بعینہ

یہ عبارت موجود ہے اس لیے تیسیر سے یہ حوالہ نقل کیا ہے۔ تذیر احمد

سہ الحدیقۃ النذیۃ الباب الثانی فی الامور المہتمۃ وادلہم آدم ابو البشر مکتبہ نوریہ رضویہ، فیصل آباد ۲۹۰/۲۹۰

سہ التیسیر شرح جامع صغیر بحوالہ التورطشتی تحت حدیث ان ادواح الشہداء الخ مکتبہ الامام الشافعی الریاض السعویہ ۳۱/۳۱

قول (۱۲) علامہ مناوی کی شرح جامع صغیر میں ہے :

الموت ليس بعد م محض والشعور باق حتى بعد الدفن^۱ موت بالکل عدم نہیں اور شعور باقی ہے یہاں تک کہ بعد دفن بھی۔

قول (۱۳) اُسی میں ہے :

ان الروح اذا انخلعت من هذا الهيكل و انفكت من القيود بالموت تجول الى حيث شاءت^۲ بیشک رُوح جب اس قالب سے جدا اور موت کے باعث قیدوں سے رہا ہوتی ہے جہاں چاہتی ہے جولان کرتی ہے۔

قول (۱۴) شرح الصدور میں منقول کہ دلائل قرآن و حدیث لکھ کر کہا :

فصح ان الاسواح اجسام حاملة لاعراضها من التعارف والتناكر وانها عارفة متميزة^۳ ان سے ثابت ہوا کہ رُوحیں اجسام ہیں اپنے اوصاف شناخت و نا شناخت وغیرہ کی حامل جو بذات خود ادراک تمیز رکھتی ہیں۔

یہاں وہ تقریر یاد کرنی چاہئے جو زیر حدیث دوم گزری۔

قول (۱۵) مقاصد و شرح مقاصد علامہ تفتازانی میں ہے :

عند المعتزلة وغيرهم البدنية المخصوصة شرط في الادراك فعندهم لا يبقى ادراك الجزئيات عند فقد الآلات وعندنا يبقى^۴ معتزلہ و غیر ہم کے مذہب میں یہ بدن شرط ادراک ہے توان کے نزدیک جب اس کے آلات نہ رہے ادراک جزئیات بھی نہ رہا اور ہم اہل سنت و جماعت کے مذہب میں باقی رہتا ہے اور یہی ظاہر ہے قواعد دین اسلام سے۔

قول (۱۶) لمعات شرح مشکوٰۃ میں ہے :

سببية الحواس للاحاسن وللادراك عادية خواص کا سبب احساس و ادراک ہونا اک امر عادی

۱۔ التیسیر شرح جامع صغیر تحت ان المیت يعرف من يحمله الخ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۱/۳۰۳

۲۔ " " " " تحت حدیث ان روحی المؤمنین " " " ۱/۳۲۰

۳۔ شرح الصدور باب مقر الارواح خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۹۹

۴۔ شرح المقاصد المبحث الرابع مدرك الجزئيات دار المعارف النعمانیہ لاہور ۲/۲۳

کما تقر فی المذهب اما العلم فی الروح وهو
باق اتم ملتقطاً۔
جیسا کہ مذہب اہل سنت میں ثابت ہو چکا اور علم
تو روح سے ہے وہ باقی ہے اور مختصراً

قول (۱۷) امام سیوطی فرماتے ہیں:

ذهب اهل الملل من المسلمين وغيرهم
الى ان الروح تبقى بعد موت البدن و
خالف فيه الفلاسفة دليلنا ما تقدم من
الآيات والاحاديث في بقائها وتصرفها (المختص)
تمام اہل ملت مسلمین اور ان کے سوا سب کا یہی مذہب
ہے کہ روحیں بعد موت بدن باقی رہتی ہیں فلاسفہ یعنی
بعض مدعیان حکمت نے اس میں خلافت کیا، ہمارے دلیل
وہ آیتیں اور حدیثیں ہیں جن سے ثابت کہ روح بعد
موت باقی رہتی اور تصرفات کرتی ہے۔

قول (۱۸) ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں ہے:

قد انكر عذاب القبر بعض المعتزلة والرافض
محتجين بان الميت جماد لا حياة له
ولا ادراك الخ۔
بعض معتزلہ اور روافض عذاب قبر سے منکر ہو گئے
یہ حجت لاکر کہ مردہ جماد ہے نہ اس کے لیے حیات
ہے نہ ادراک الخ۔

قول (۱۹) کشف الغطاء مستند مولوی اسحق دہلوی میں ہے:

مذہب اعتزال است کہ گویند میت جماد محض است
قول (۲۰) اُسی میں ہے:

فرقة نیست در ارواح کاملان در حین حیات و
بعد از حیات مگر بر ترقی کمال شی
اہل کمال کی روحوں میں حالت حیات و موت میں کوئی
فرق نہیں ہوتا سوا اس کے کہ بعد موت کمالات ہیں
ترقی ہو جاتی ہے۔ (ت)

فصل سوم ان تصریحوں میں کہ اموات کے علم و ادراک دنیا و اہل دنیا کو بھی شامل۔

۱۔ لمعات شرح شکوۃ کتاب الجہاد

۲۔ شرح الصدور خاتمی فی فوائد تتعلق بالروح خلافت اکیڈمی، سوات ص ۱۳۵

۳۔ ارشاد الساری شرح البخاری کتاب الغازی باب قتل اہل الجہل دار الکتب العربی بیروت ۲۵۵/۶

۴۔ کشف الغطاء فصل در احکام دفن میت مطبع احمدی دہلی ص ۵۷

۵۔ ایضاً فصل وہم در احکام زیارت قبور ص ۷۵

قول (۲۱) امام جلال الدین سیوطی رسالہ منظومہ انیس الغریب میں فرماتے ہیں: یہ

يعرف من يغسله ويحمل ويلبس الاكفان ومن ينزل

(مردہ اپنے نہلانے والے اٹھانے والے، کفن پہنانے والے، قبر میں اتارنے والے سب پہناتا ہے)

قول (۲۲ تا ۲۴) امام ابن الحاج مدخل اور امام قسطلانی مواہب اور علامہ زرقانی شرح میں تقریراً فرماتے ہیں:

واللفظ لاحمد من انتقل الى عالم البرزخ
من المؤمنين يعلم احوال الاحياء غالباً
وقد وقع كثير من ذلك كما هو مسطور
في مظنة ذلك من الكتب

قول (۲۵) اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ میں علم وادراکِ موتے کی تحقیق و تفصیل لکھ کر فرماتے ہیں:
بالجملة كتاب وسنت مملوءة مشحون اند باخبار وآثار
دلالت مے کند بر وجود علمِ موتے را بنیاد اہل آں پس
منکر نہ شود آں را مگر جاہل باخبار و منکر دین کیلئے
الحاصل کتاب وسنت ایسے اخبار و آثار سے لبریز ہیں
جو یہ بتاتے ہیں کہ مردوں کو دنیا و اہل دنیا کا علم ہوتا
ہے تو اس کا انکار وہی کرے گا جو اخبار و احادیث
سے بے خبر اور دین کا منکر ہو۔ (ت)

www.alukah.net

فصل چہارم اموات سے جیا کرنے میں۔

قول (۲۶) ابن ابی الدنیا کتاب القبر میں سلیم بن عمار سے راوی، وہ ایک مقبرہ پر گزرے، پیشاب کی حاجت
سنت تھی، کسی نے کہا یہاں اتر کر قضائے حاجت کر لیجئے، فرمایا:

سبحان الله والله اني لاستحيي من الاموات
كما استحيي من الاحياء

سبحان اللہ! خدا کی قسم میں مردوں سے ایسی ہی
شرم کرتا ہوں جیسی زندوں سے۔

لہ انیس الغریب

۵۸۱/۴	المکتب الاسلامی بیروت	من آداب الزیارت	المواہب اللدنیہ
۳۲۹/۸	المطبعة العامرة مصر	المقصد العاشر	شرح زرقانی علی المواہب اللدنیہ
۲۵۳/۱	دار المکتب العربیہ بیروت	فصل فی الکلام علی زیارة سید الاولین	المدخل
۴۰۱/۴	نوریہ رضویہ سکھ	فصل اول	اشعة اللمعات کتاب الجہاد
۱۱۷/۴	مکتبہ امدادیہ ملتان	باب زیارة القبر الفضل الثالث	مرقاۃ شرح مشکوٰۃ بحوالہ ابن ابی الدنیا کتاب الجنائز

قول (۲۷) جب سیدنا امام شافعی مزارِ فاضل الانوار حضرت امام اعظم پر تشریف لے گئے رضی اللہ تعالیٰ عنہما وعن اتباعہما، نمازِ صبح میں قنوت نہ پڑھی، لوگوں نے سبب پوچھا، فرمایا،

کیف اقلت بحضرة الامام وهو لا يقول به - ذكره سيدى على الخواصر والامام الشعراى فى الميزان ونحوه العلامة ابن حجر المكي فى خيرات الحسان فى مناقب الامام الاعظم ابى حنيفة النعمان فى اولها واعاده فى آخرها عن بعض شراح منهاج الامام النووى وعن غيره ونحوه فى عقود الجمان فى مناقب النعمان عن شيخه شيوخه الامام الزاهد الولي شهاب الدين شارح المنهاج -

میں امام کے سامنے کیونکر قنوت پڑھوں حالانکہ وہ اس کے قائل نہیں (اسے سیدی علی خواصر نے اور امام شعرائی نے میزان الشریعۃ الکبریٰ میں ذکر کیا اور اسی کے ہم معنی علامہ ابن حجر نے الخیرات الحسان فی مناقب الامام الاعظم ابی حنیفۃ النعمان کے شروع میں ذکر کیا اور اس کے آخر میں دوبارہ منہاج امام نووی کے بعض شارحین وغیرہ کے حوالہ سے ذکر کیا۔ اسی طرح عقود الجمان فی مناقب النعمان میں اپنے شیخ الشیوخ امام، زاہد، ولی شہاب الدین شارح منہاج سے نقل کیا۔ (ت)

بعض روایات میں آیا بسم اللہ شریف بھی جہر سے نہ پڑھی

نقله الفاضل الشامي فى رد المحتار عن بعض العلماء وكذا الامام ابن حجر فى الخيرات الحسان -

اسے فاضل شامی نے رد المحتار میں بعض علماء سے نقل کیا، ایسے ہی امام ابن حجر نے الخیرات الحسان میں ذکر کیا۔ (ت)

بعض میں سبب کبیرات انتقال میں رفع یدین نہ فرمایا، سبب دریافت ہوا، جواب دیا:

ادبنا مع هذا الامام اكثر من ان نظهر خلافه بحضرته - ذكره على القارى فى المراقبة -

اس امام کے ساتھ ہمارا ادب اس سے زائد ہے کہ اُن کے حضور اُن کا خلاف ظاہر کریں (۱) سے ملا علی قاری نے مرقاة میں ذکر کیا۔ (ت)

شرح لباب میں خاص بلفظ استحیا نقل کیا کہ امام شافعی نے فرمایا:

استحيى ان يخالف مذهب الامام

مجھے شرم آتی ہے کہ امام کے سامنے ان کے

له الميزان الكبرى فصل فيما نقل عن الامام الشافعي
 ۶۱/۱ مصطفیٰ البابی مصر
 ۳۸/۱ وارا حیا التراث العربی بیروت
 ۳۰/۱ مکتبہ امدادیہ ملتان

طلب يجوز تقليد الفضول مع وجود الفضل
 ۶۱/۱
 ۳۸/۱
 ۳۰/۱

مرقاة شرح مشکوة تذکرہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ

جذب القلوب میں ہے :

متاخرین علماء اختلاف کرده اند کہ ابتداء زیارت کہ کند
طائفہ بر آئند کہ ابتداء بر زیارت حضرت عباس کند
وہر کہ باوے در یک قبر آسودہ اند از ائمہ اہل بیت
رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین زیرا کہ اسہل و
اقرب است و از پیش ایشان در گزشتن و زیارت
دیگران متوجہ شدن نوے از جفا و سوئے ادب باشد الخ

اُسی میں ہے :

محصل کلام بعضی از علماء ایں است کہ ابتدا از قبۃ
عباس کند رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعن معہ و بعدہ از اں
بہر کہ پیش آید زیرا کہ ہر کہ با دینی جلالت شان بود
بے سلام از پیش وے گزشتن و جائے دیگر رفتن از
عالم مروت و حفظ طریقہ ادب بغایت دور است
قال بعضهم و هو مقصد صالح لا یضر معہ
عدم رعایۃ الافضل والاشرف الخ

فصل خیم افعال اجبار سے تا ذی اموات میں ۔

قول (۳۲ تا ۳۴) مراقی الفلاح میں فرمایا :

اخبرنی شیخی العلامة محمد بن احمد الحموی
رحمہ اللہ تعالیٰ بانہم یتاذون بخفۃ النعال

علمائے متاخرین نے اختلاف کیا ہے کہ زیارت میں ابتدا
کس سے کرے ، ایک جماعت کے ہاں حضرت عباس
رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھ قبہ میں جو اہلبیت ائمہ کرام
رضوان علیہم آرام فرما ہیں سے شروع کرے کیونکہ یہ آسان
اور اقرب ہے اور ان کے آگے سے بغیر سلام گزر جانا
اور دوسروں کی زیارت میں متوجہ ہو جانا ایک قسم کی لاپرواہی
اور بے ادبی ہے الخ (ت)

بعض علماء کے کلام کا ماحصل یہ ہے کہ حضرت عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور قبہ میں ان کے ساتھ والوں سے
ابتداء کرے اور اس کے بعد ہر پہلے آنے والے کو
سلام کرتا جائے کیونکہ کسی ادنیٰ شان والے سے بے سلام
گزرنا اور دوسری جگہ چلے جانا بھی مروت اور حفظ ادب
سے بعید ہے ۔ بعض نے کہا ہے کہ یہ مقصد صالح ہے
جس کی وجہ سے افضل و اشرف کی عدم رعایت
مضر نہیں الخ (ت)

مجھے میرے استاد علامہ محمد بن احمد حنفی رحمہ اللہ نے خبر دی
کہ جو قی کی پھل سے مردے کو ایذا ہوتی ہے ۔

ص ۱۸۷

غشی نو کشور کھنؤ

۱۰ جذب القلوب باب در فضائل مقبرہ بقیع

۱۸۸

۱۱

۱۲ مراقی الفلاح علی حاشیہ المخطاوی فصل فی زیارة القبور نور محمد کا خانہ تجارت کتب کراچی ۳۴۲

علامہ طحاوی نے اس پر تقریر فرمائی۔

قول (۳۵) حدیث میں جو تکبیر قبر پر لگانے سے مخالفت فرمائی اور اسے ایذائے میت ارشاد ہوا جیسا کہ حدیث ۲۵ میں گزرا۔ شیخ محقق رحمہ اللہ اس پر شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں :

شاید کہ مراد آنست کہ رُوح وے ناخوش می دارد و راضی نیست بتکبیر کردن بر قبر وے از جنت تضمن وے اہانت و استخفاف را بوی و اللہ اعلم۔
ہو سکتا ہے کہ یہ مراد ہو کہ اس کی رُوح کو ناگوار ہوتا ہے اور وہ اپنی قبر پر تکبیر لگانے سے راضی نہیں ہوتی اس لیے کہ اس میں اس کی اہانت اور بے وقعتی پائی جاتی ہے اور خدا خوب جاننے والا ہے۔ (ت)

قول (۳۶، ۳۷) عارف باللہ حکیم ترمذی پھر علامہ نابلسی حدیث میں فرماتے ہیں :
معناہ ان الاسواح تعلم بتولہ اقامة الحرمۃ بالاستہانۃ فتاذى بذلك۔
اس کے یہ معنی ہیں کہ رُوحیں جان لیتی ہیں کہ اس نے ہماری تعظیم میں قصور کیا لہذا ایذا پاتی ہیں۔

قول (۳۸، ۳۹) حاشیہ طحاوی ورد المحتار وغیرہ میں ہے :
المیت یتاذى بما یتاذى به الحي اس لیے کہ جس سے زندوں کو اذیت ہوتی ہے اُس سے مُردے بھی ایذا پاتے ہیں۔

اقول بلکہ دینی نے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس کلیہ کی صراحتاً روایت کی کہ مرد و عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

المیت یؤذیہ فی قبرہ ما یؤذیہ فی بیتہ۔
میت کو جس بات سے گھر میں ایذا ہوتی تھی قبر میں بھی اُس سے اذیت پاتا ہے۔

قول (۴۰، ۴۱) حدیث ۲۶ کے نیچے اشعہ میں امام ابو عمر عبد البر سے نقل کیا :
از اینجا استفاد می گردد کہ میت متالم می گردد بجمع آنچه متالم می گردد بدان حی و لازم این است کہ متلذذ گردد
یہاں سے معلوم ہوا کہ میت کو ان تمام چیزوں سے تکلیف ہوتی ہے جن سے زندہ کو تکلیف ہوتی ہے، اس کو

۶۹۹/۱	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھ	۳	باب دفن المیت فصل	۱	لہ اشعۃ المعات
۲۴۴ ص	دار صادر بیروت	۳	الاصول التامع والماتان	۲	لہ نوادر الاصول
۳۸۱/۱	دار المعرفۃ بیروت	۳	باب صلوة الجنائزۃ	۳	لہ حاشیۃ الطحاوی علی الدر
۱۲۴ ص	خلافت الکیڈمی، سوات	۳	باب تاڈی المیت الخ	۴	لہ شرح الصدور بحوالہ دینی

بتام انچے متلذذے شود بیدار زندہ۔

لازم یہ ہے کہ اُسے ان تمام چیزوں سے لذت چلی حاصل ہو جن سے زندہ کو لذت ملتی ہے۔ (ت)

تذئیل : مسئلہ ہے کہ دارالحرب کے جن جانوروں کو اپنے ساتھ لانا دشوار ہو انہیں زندہ چھوڑیں کہ اس میں جریوں کا نفع ہے، نہ کوئیں کاٹیں کہ اس میں جانوروں کی ایذا ہے بلکہ ذبح کر کے جلادیں تاکہ وہ ان کے گوشت سے بھی انتفاع نہ کر سکیں۔ درمختار میں ہے :

حرم عقرب دابة شق نقلها الى دارنا فتذبح
و تحرق بعدہ اذلا يعذب بالنار الا
سربہا۔

جس جانور کو دارالاسلام تک لانا دشوار ہو اس کی کوئیں کاٹنا حرام ہے، پہلے ذبح کریں اس کے بعد جلادیں اس لیے کہ زندہ آگ میں ڈالنے کا عذاب دینا ریتِ نار ہی کا کام ہے۔ (ت)

اس پر علامہ مجلسی درمختار نے شبہ کیا کہ یہاں سے لازم کہ مُردے کے جسم کو جو صدمہ پہنچیں اُس سے اسے تکلیف نہ ہو حالانکہ حدیث میں اس کا خلاف وارد ہے۔ علامہ طحاوی و علامہ شامی نے جواب دیا کہ یہ بات بنی آدم کے ساتھ خاص ہے کہ وہ اپنی قبر میں ثواب و عذاب پاتے ہیں تو اُن کی ارواح کو ابدان سے ایسا تعلق رہتا ہے جس کے سبب ادراک و احساس ہوتا ہے، جانوروں میں یہ بات نہیں ورنہ ان کی بڑی غیرہ سے انتفاع نہ کیا جاتا۔ ردالمحتار میں ہے :

او رد المحتار علی جواهر احراقها بعد الذبح انه يقتضى ان الميت لا يتألم مع انه و مردانہ يتألم بکسر عظمه قلت قد يجاب بان هذا خاص ببني آدم لانهم يتنعمون و يعذبون في قبورهم بخلاف غيرهم من الحيوانات والا لزم ان لا ينتفع بعظمتها و نحوه ثم رأيت ط ذکر نحوه انتهى۔

۱/ ۶۹۶ مکتبہ نوریہ خصوصاً کمر
۱/ ۳۲۲ مطبع مجتہدی دہلی
۳/ ۵۲ مصطفیٰ البانی مصر

باب دفن الميت
باب المغنم وقسمته
باب دفع الاموات
باب المغنم وقسمته
باب دفع الاموات

اقول تخصیص بنی آدم باضافت حیوانات مراد ہے ورنہ جن بھی بعد موت اور اک رکھے ہیں کسایا قی قول ۱۹۰
(جیسا کہ قول ۱۹۰ میں آئیگا۔ ت) اور خود عذاب و ثواب سے علامہ کی تعلیل اس پر دلیل، واللہ تعالیٰ اعلم
فصل ششم ملاقاتِ احوار و ذکرِ خدا سے اموات کا جی بہلتا ہے۔

قول (۴۲) امام سیوطی نے انیس الغریب میں فرمایا :

وَيَا نَسُونَ أَنْتَ أَقْبَرُ الْمَقَابِرِ

(جب زائر مقابر پر آتے ہیں مُردے اُن سے اُنس حاصل کرتے ہیں۔ ت)

قول (۴۳) امام اجل نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اقسام زیارت میں فرمایا ایک قسم کی زیارت اس غرض سے ہے
کہ مقابر پر جانے سے اموات کا دل بہلائیں کہ یہ بات حدیث سے ثابت ہے و میاتی نقلہ فی النوع الشانی
ان شاء اللہ تعالیٰ (یہ ان شاء اللہ تعالیٰ نوع ثانی میں نقل ہوگا۔ ت)

قول (۴۴) جذب القلوب میں فرمایا :

زیارت گاہی از جہت ادا کے حق اہل قبور نیز باشد زیارت کبھی قبر والوں کے حق کی ادائیگی کے لیے ہوتی
در حدیث آمدہ مانوس ترین حالتیکہ میت را بود در وقتے ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ میت کے لیے سب سے زیادہ
میت کے بچے از آشنایان او زیارت قبر او کنند اُنس کی حالت وہ ہوتی ہے جب اُنس کا کوئی پیارا
احادیث دریں باب بسیار است آشنائیں کی زیارت کے لیے آتا ہے۔ اس باب میں

www.alaqazraat.com

قول (۴۵ و ۴۶) فتاویٰ قاضی خاں پھر فتاویٰ عالمگیری میں ہے :

ان قرأ القرآن عند القبور ان نوى بذلك ان مقابر کے پاس قرآن پڑھنے سے اگر یہ نیت ہو کہ قرآن
یونسہ صوت القرآن فانه یقرأ آیت کی آواز سے مُردے کا جی بہلائے تو بیشک پڑھے۔

قول (۴۷ تا ۴۹) رد المحتار میں غنیہ شرح منیہ سے اور طحاوی حاشیہ مراقی الفلاح شرح نور الایضاح
میں تلقین میت کے مفید ہونے میں فرمایا :

ان المیت یستأنس بالذکر علی ما ورد بیشک اللہ تعالیٰ کے ذکر سے مُردے کا جی بہلتا ہے

۱۰ انیس الغریب

۱۱ جذب القلوب

باب پانزدہم

الباب السادس عشر فی زیارة القبور

منشی نوکلشور لکھنؤ

نورانی کتب خانہ پشاور

ص ۲۱۳

۲۵۰/۵

۱۲ فتاویٰ ہندیہ

فی الآثار

جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہے۔

قول (۵۰ تا ۵۸) امام قاضی خاں فتاویٰ خانہ شریعتی نورالایضاح و مراقی الفلاح و امداد الفلاح پھر علامہ ابراہیم السعد و فاضل طحاوی حاشیہ مراقی میں استناداً و تقریراً اور شامی حاشیہ درمیں استناداً، اور خزائن الروایات میں فتاویٰ کبریٰ سے، اور امام بزاز فی فتاویٰ بزازیہ اور شیخ الاسلام کشف الغطاء میں، اور ان کے سوا اور علماء فرماتے ہیں،

واللفظ الخانیة یکره قطع المحطب والمحشیش
من المقبرة فان کان یابسا لا یاس به لانه
مادامہ مطباً یسبح فیون المیت
چوب و گیاه سبز کا مقبرہ سے کاٹنا مکروہ ہے اور خشک
ہو تو مضافاً لہ نہیں کہ وہ جب تک تر رہتی ہے تسبیح خدا
کرتی ہے اور اس سے میت کا جی بہلتا ہے۔

علامہ شامی نے اسی حدیث سے مدلل کر کے فرمایا: اس بنا پر مطلقاً کراہت ہے اگرچہ خود رو ہو کہ قطع میں
حتی میت کا ضائع کرنا ہے۔

تتبعہ فقیر کہتا ہے غفر اللہ تعالیٰ لہ علماء کی ان عبارات اور نیز چار قول آئندہ و دیگر تصریحات رشتہ
سے دو جلیل فائدے حاصل،

اڈکلا نباتات و جمادات و تمام اجزائے عالم میں ہر ایک کے موافق ایک حیات ہے کہ اُس کی بقا تک ہر
شجر و حجر زبان قال سے اُس رب اکبر جل جلالہ کی پاکی بولتا ہے اور سبحان اللہ سبحان اللہ یا اس کے مثل اور کلمات
تسبیح الہی کہتا ہے نہ کہ اُن میں صرف زبانِ حال سبب جیسا کہ کہہ رہی ہو کہ اس تقدیر پر تر و خشک میں تفرقہ
محض بے معنی تھا کما لا یخفی (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت) اور آیہ کریمہ ان من شیء الا یسبح بحمدہ خود اس
پر زبانِ قاطع کہ اس میں فرمایا، و لکن لا تفقہون تسبیحہم تم اس کی تسبیح نہیں سمجھتے۔ ظاہر ہے کہ تسبیحِ عالی
تو ہر شخص عاقل سمجھتا ہے یہاں تک کہ شعر ابھی کہہ گئے: ہ

ہر گیارہ ہے کہ از زمین روید

وحدہ لا شریک لہ گوید

(جو گھاس بھی زمین سے اُگتی ہے کہتی ہے وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ ت)

لہ حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح باب احکام الجنائز نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۰۶
لہ فتاویٰ قاضی خاں باب فی غسل المیت ام نو کشور کھنوا نو کشور کھنوا ۹۳/۱
لہ القرآن ۲۴/۱۷

اور خود مذہب اہلسنت مقرر ہو چکا کہ تمام ذرات عالم کے لیے ایک نوع علم و ادراک و سمیع و بصر حاصل ہے مولوی معنوی قدس سرہ نے ثنوی شریف میں اس مضمون کو خوب مشرح ادا فرمایا۔ اور اس پر قرآن و احادیث کے صدیاں نصوص مطلق جنہیں جمع کروں تو ان شاء اللہ پانسو سے کم نہ ہوں گے، ان سب کو بلا وجہ ظاہر سے پھیر کر تاویل کرنا قانون عقل و نقل سے خروج بلکہ صراحتہ سفایات مبتدعین میں دلوج ہے خصوصاً وہ نصوص جو صریح مفسر

علم مرقاۃ شرح مشکوٰۃ کے باب فضل الاذان میں ہے،

الصحيح ان للجمادات والنباتات والحیوانات
علما وادراکا وتسبیحا قال البغوی وهذا مذہب
اهل السنة وتدل علیہ الاحادیث والآثار
یشهد له مکاشفة اهل المشاهدة والاسرار
التي هي كالانوار والمعتمد في المعتقدات
شهادة الاعضاء بلسان القال وما ورد عن
الشامع يحمل علی ظاهره ما لم يصرف
عنه صارف ولا صارف هنا كما لا يخفى
ملقط ۱۲ - (م)

علم فقیر نے اپنے فتاویٰ میں ایک جملہ صالح ذکر کیا اور صدیاں کا پتہ دیا و باللہ التوفیق - (م)
علم شلہ وہ حدیث جن میں صاف ارشاد ہوا کہ نہ کوئی جانور شکار کیا جائے، نہ کوئی پیر کاٹا جائے جب تک
تسبیح الہی میں غفلت نہ کرے۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ما صید صید ولا قطعت شجرة الا بتضييع
التسبيح رواه ابو نعیم فی الحلیۃ بسند
حسن عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ -
نہ کوئی جانور شکار کیا جاتا ہے اور نہ کوئی درخت کاٹا
جاتا ہے جب تک تسبیح الہی نہ ترک کرے۔ اسے
ابو نعیم نے علیہ میں بسند حسن ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے روایت کیا۔ (د)

(باقی بر صفحہ آئندہ)

۱۷ مرقات المفاتیح باب فضل الاذان فصل ۱۱ المکتبۃ الحبیبیہ کوئٹہ ۴۹/۲ - ۳۴۸
۱۸ کنز العمال بحوالہ ابی نعیم عن ابی ہریرہ حدیث ۱۹۱۹ مومستہ الرسالہ بیروت ۲۲۵/۱

ہیں کہ تاویل کی گنجائش ہی نہیں رکھتے۔ مقام اجنبی نہ ہوتا تو میں اس مسئلے کا قدرے ایضاح کرتا۔
 ثانیاً اقوال مذکورہ سے یہ بھی منقذہ نبوت پر جلوہ گر ہوا کہ اہل قبور کی قوتِ سامعہ اس درجہ تیز و صاف
 و قوی تر ہے کہ نباتات کی تسبیح جسے اکثر احیاء نہیں سنتے وہ بلا تکلف سنتے اور اس سے انس حاصل کرتے ہیں
 پھر انسان کا کلام تو واضح اور اظہر ہے واللہ تعالیٰ الہادی۔

قول (۵۹ تا ۶۲) مجمع البرکات میں مطالب المؤمنین سے، اور کنز العباد و فتاویٰ غرائب وغیرہ میں ہے:
 وضع المورِد و الریاحین علی القبور حسن لانه
 مادام سطلایسبح ویکون للیت انس بتسبیحہ
 گلاب وغیرہ کے پھول قبروں پر ڈالنا خوب ہے کہ
 جب تک تازہ رہیں گے تسبیح الہی کریں گے، تسبیح
 سے میت کو انس حاصل ہوگا۔

فائدہ: مطالب المؤمنین و جامع البرکات دونوں کتب مستندہ مخالفین سے ہیں اس سے مولوی اسحق
 نے مائتہ مسائل میں اور اس سے متکلم قنوجی وغیرہ نے استناد کیا۔

فصل مفہم: وہ اپنے زائرین کو دیکھتے پہچانتے اور ان کی زیارت پر مطلع ہوتے ہیں
قول (۶۳ و ۶۴) مولانا علی قاری علیہ رحمۃ الباری مسلک متقسط شرح منک متوسط، پھر فاضل
ابن عابدین حاشیہ شرح تنویر میں فرماتے ہیں:

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) ابو الشیخ نے روایت کی:

ما اخذ طائر و لاحت الا بتضییع التسبیح
 کوئی پرندہ اور مچھلی نہیں پکڑی جاتی مگر تسبیح الہی
 چھوڑ دینے سے۔ (ت)

ابن اسحق بن راہویہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، ان کے پاس ایک زائغ لایا گیا جس
 کے شہر سالم و کامل تھے، دیکھ کر فرمایا میں نے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا:

ما صید صید ولا عضدت عضبا ولا قطعت
 شجرة الا بقلّة التسبیح ۱۲ منہ (م)
 نہ کوئی جانور شکار ہوا نہ کوئی بول کٹی، نہ کسی پیر کی
 جڑیں چھنائی گئیں مگر تسبیح کی کمی کرنے سے۔

۱۔ فتاویٰ ہندیۃ الباب السادس عشر فی زیارة القبور نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۱/۵

۲۔ در مشور بحوالہ ابی الشیخ عن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ وان من شیء الا یسبح بحمدہ کے تحت مکتبہ آیۃ اللہ العظمیٰ قم ایران ۱۸۴/۴

۳۔ کنز العمال بحوالہ ابن راہویہ عن ابی بکر حدیث ۱۹۲۰ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۲۴۵/۱

زیارت قبور کے ادب سے ایک بات یہ ہے جو علماء نے فرمائی کہ زیارت کو قبر کی پائنتی سے جائے نہ کہ سر ہانے سے کہ اس میں میت کی نگاہ کو مشقت ہوگی (یعنی سر اٹھا کر دیکھنا پڑے گا) پائنتی سے جائے گا تو اس کی نظر کے خاص سامنے ہوگا۔

من اداب الزیارة ما قالوا من انه ياتي الزائر من قبل الرجل المتوفى لا من قبل راسه لانه اتعب لبصر الميت بخلاف الاول لانه يكون مقابل بصورة

قول (۶۵) مدخل میں فرمایا :

اس امر کے ثبوت میں کہ اہل قبور کو احوالِ احیاء پر علم و شعور ہے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمانا بس ہے کہ مسلمان خدا کے نور سے نکھٹا ہے اور خدا کے نور کو کوئی چیز پردہ نہیں ہوتی، جب زندگی کا یہ حال ہے تو ان کا کیا پوچھنا جو آخرت کے گھر یعنی برزخ میں ہیں۔

كفى في هذا ايانا قوله عليه الصلوة والسلام المؤمن ينظر بنور الله انتهى ونور الله لا يحجب شئ، هذا في حق الاحياء من المؤمنين فكيف من كان منهم في الدار الآخرة

قول (۶۶) شیخ محقق جذب القلوب میں امام علامہ صدر الدین قنوی سے نقل فرماتے ہیں :

تمام مومنین کی قبروں اور روحوں کے درمیان ایک خاص نسبت ہوتی ہے جو ہمیشہ موجود رہتی ہے، اسی سے زیارت کے لیے آنے والوں کو پہچانتے ہیں اور ان کے سلام کا جواب دیتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ زیارت تمام اوقات میں مستحب ہے۔

در میان قبور مومنین و ارواح ایشان نسبت خاصی است مگر کہ بدان زائران راجع شناسند و رد سلام بر ایشان می کنند بدلیل استحباب زیارت در جمیع اوقات

شیخ فرماتے ہیں علامہ ممدوح نے بہت احادیث سے اس معنی کو ثابت کیا ہے۔

قول (۶۷) انیس الغریب میں فرمایا :

ويعرفون من اتاهم من امراً (جو زیارت کو آتا ہے مرنے سے پہچانتے ہیں۔ ت)

مصطفیٰ البابی مصر
دار الکتاب العربی بیروت
غشی نو کشور بکھنو
۶۶۵/۱
۲۵۳/۱
ص ۲۰۶

له رد المحتار حاشیہ در مختار
فصل فی الکلام علی زیارة سید المرسلین
باب چهاردهم
له المدخل
له جذب القلوب
له انیس الغریب

قول (۶۸) تیسریں ہے :

الشعور باق حتی بعد الدفن حتی انه يعرف
نرا اثر ہے۔
شعور باقی ہے یہاں تک کہ بعد دفن بھی یہاں تک
کہ اپنے زائر کو پہچانتا ہے۔

قول (۶۹) لمعات واشعة اللغات وجامع البرکات میں ہے :

واللفظ للوسطی در روایات آمدہ است کہ دادہ
می شود برائے میت در روز جمعہ علم و ادراک بیشتر از
انچہ دادہ می شود در روز ہائے دیگر تا آنکہ می شناسد
زائر را بیشتر از روز دیگر۔
الفاظ اشعة اللغات کے ہیں ، روایات میں آیا ہے
کہ میت کو جمعہ کے دن دوسرے دنوں سے زیادہ
علم و ادراک دیا جاتا ہے جس کی وجہ سے وہ روز جمعہ
زیارت کرنے والے کو دوسرے دن سے زیادہ پہچانتا ہے۔

شرح سفر السعادة میں مفصل و منع تر فرمایا کہ :

خاصیت سی ام آنکہ روز جمعہ ارواح مومنان بقبور
خوشن نزدیک می شوند نزدیک شدن معنوی و تعلق و
اتصال روحانی نظیر و مشابه اتصالی کہ بیدن دارد
و زائران را کہ نزدیک قبر آیند می شناسد و خود
ہمیشہ می شناسند و لیکن دریں روز شناختن زیادہ
بر شناخت سائر ایام است از بہت نزدیک شدن
بقبور لہذا بہ شناخت از نزدیک پیشتر و قوی تر باشد
از شناخت دور و در بعض روایات آمد کہ اس شناخت
در اول روز بیشتر است از آخر آن و لہذا
زیارت قبور درین وقت مستحب تر است و عادت
در صحن شریفین ہم بریں است۔
بعض روایات میں آیا ہے کہ یہ شناخت جمعہ کی صبح کو شام کی
زیارت قبور کا استحباب زیادہ ہے ، اور صحن شریفین کا دستور بھی یہی ہے۔ (ت)

۱۔ التیسیر شرح جامع صغیر تحت ان المیت يعرف من یکلمہ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعویہ ۲۰۳/۱

۲۔ اشعة اللغات باب زیارة القبور فصل ۱ فوریر رضویہ سکرہ ۷۱۶/۱

۳۔ شرح سفر السعادة فصل در بیان تعظیم جمعہ فصل در بیان تعظیم جمعہ ۱۹۹ ص

اقول ولا عطر بعد العروس (میں کہتا ہوں، دلہن کے بعد عطر نہیں ہے۔ ت)
قول (۷۰ و ۷۱) شیخ و شیخ الاسلام نے فرمایا: واللفظ للشيخ في جامع البركات (جامع البركات میں شیخ کے الفاظ ہیں۔ ت):

تحقیق ثابت شدہ است آیات و احادیث کہ
 رُوح باقی است و اورا علم و شعور بزاران و
 احوال ایشان ثابت است و این امر لیت مقرر
 در دین ہے۔
 آیات و احادیث سے بر تحقیق ثابت ہو چکا ہے کہ
 رُوح باقی رہتی ہے اور اسے زائرین اور ان کے
 احوال کا علم و ادراک ہوتا ہے، یہ دین میں ایک
 طے شدہ امر ہے۔ (ت)

قول (۷۲) تیسیر میں زیر حدیث من خادق بوابویہ (جس نے اپنے باپ کی قبر کی زیارت کی۔ ت)
 نقل فرمایا:

هذا نص في ان الميت يشعر بمن يزوره
 والا لما هم تسقيته نراوا اذا لم يعلم
 المزور بزيارته من خادق لم يصح ان
 يقال نراوه هذا هو المعقول عند جميع
 الامم
 یہ حدیث نص ہے اس بات میں کہ مردہ زائر پر مطلع
 ہوتا ہے ورنہ اُسے زائر کہنا صحیح نہ ہوتا کہ جس کی
 ملاقات کو جائیے جب اُسے خبر ہی نہ ہو تو یہ نہیں
 کہہ سکتے کہ اُس سے ملاقات کی، تمام عالم اس
 لفظ سے یہی معنی سمجھتا ہے۔ (ت)

قول (۷۳ و ۷۴) اشعة الممات آغراب البائسین شرح مشکوٰۃ امام ابن حجر کی سے زیر حدیث
 اتم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ آغاز نوع دوم مقصد دوم میں گزری نقل فرمایا:
 دریں حدیث دلیل واضح ست بر حیات میت و علم
 وے و آنکہ واجب است احترام میت نزد زیارت
 وے خصوصاً صالحان و مراعات ادب بر قدر
 مراتب ایشان چنانکہ در حالت حیات ایشان
 اس حدیث میں اس پر کھلی ہوئی دلیل موجود ہے
 کہ وفات یافتہ کو حیات و علم حاصل ہے اور
 وقت زیارت اس کا احترام واجب ہے خصوصاً
 صالحین کا احترام اور ان کے مراتب کے لحاظ سے
 رعایت ادب حیات دنیوی کی طرح ضروری ہے (ت)

لے جامع البركات
 لے تیسیر شرح جامع صغیر تحت من زار قبر البویہ
 لے اشعة الممات باب زیارة القبور فصل ۳
 مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۴۲۰/۲
 تیج کمار لکھنؤ ۴۲۰/۱

پھر کتاب الجہاد لمعات میں اُسے ذکر کر کے لکھا ہے : ہل هذا الاثبات العلم والادراك (یہ اگر میت کے لیے علم و ادراک ثابت کرنا نہیں تو اور کیا ہے - ت)

فصل ہشتم وہ اپنے زائرین سے کلام کرتے اور اُن کے سلام و کلام کا جواب دیتے ہیں۔
قول (۷۵ تا ۷۸) امام یافعی پھر امام سیوطی امام محب طبری شارح تنبیہ سے ناقل ہیں امام اسماعیل حضرمی کے ساتھ مقبرہ زبیدہ میں تھے فقال یا محب الدین اتؤمن بکلام الموقی قلت نعم فقال ان صاحب هذا القبر يقول لی انا من حشوا الجنة انھوں نے فرمایا : اے محب الدین ! آپ اعتقاد رکھتے ہیں کہ مرنے کلام کرتے ہیں ؟ میں نے کہا ہاں ، کہا اس قبر والا مجھ سے کہہ رہا ہے کہ میں جنت کی بھرتی سے ہوں۔

تنبیہ : اس روایت کے لانے سے یہ غرض نہیں کہ اُس میت نے امام اسماعیل سے کلام کیا کہ ایسی روایات تو صد ہا ہیں اور ہم پہلے کہہ آئے کہ وقائع جزئیہ شمار نہ کریں گے بلکہ محل استدلال یہ ہے کہ وہ دونوں امام احیاء سے اموات کے کلام کرنے پر اعتقاد رکھتے تھے ، اور ان دونوں اماموں نے اسے استناداً نقل فرمایا۔

تذیل : امام یافعی امام سیوطی انہی اسماعیل قدس سرہ الجلیل سے حاکم ہوئے بعض مقابرین پر اُن کا گز رہوا بر شدت روئے اور سخت مخموم ہوئے ، پھر کھلکھلا کر ہنسے اور نہایت شاد ہوئے ، کسی نے سبب پوچھا ، فرمایا : میں نے اس مقبرہ والوں کو عذاب قبر میں دیکھا روایا اور جناب الہی سے گرا گرا کر عرض کی ، حکم ہوا ، قد شفقتنا فیہم ہم نے تیری شفاعت اُن کے حق میں قبول فرمائی ۔ اس پر یہ قبر والی مجھ سے بولی : وانا معهم یا فقیہ اسماعیل انا فلانة المغنیة مولانا اسماعیل ! میں بھی انھیں میں سے ہوں میں فلانی کا کن ہوں ۔ میں نے کہا : وانت معهم تو بھی ان کے ساتھ ہے ۔ اس پر مجھے ہنسی آئی ۔ اللھم اجعلنا من رحمته باولیاک امین (اے اللہ ! ہمیں بھی ان میں شامل فرما جن کو اپنے اولیاء کے طفیل رحمت سے نوازا ۔ الہی قبول فرما ۔ ت)

قول (۷۹) زہر الربی شرح سنن نسائی میں نقل فرمایا ،
 ان للروح شانا اخر فتكون فی الرفیق الاعلی روح کی شان جدا ہے با آنکہ ملائکہ اعلیٰ میں ہوتی وہی متصلۃ بالبدن بحيث اذا سلم المسلم ہے پھر نبی بدن سے ایسی متصل ہے کہ جب سلام

عہ تنبیہ : جواب سلام کا ایک قول فصل ہفتم میں علامہ قونوی سے گزرا ۱۲۱۲ھ (۱۸۰۱ء)

لمعات کتاب الجہاد

۱۰ شرح الصدور باب فی زیارة القبور الخ خلافت اکیڈمی ، منکورد ، سوات ص ۸۶
 ۱۱ ایضاً

کرنے والا سلام کرے جواب دیتی ہے۔ لوگوں کو
دھوکا اس میں یوں ہوتا ہے کہ بے دیکھے چیز کو محسوس
پر قیاس کر کے رُوح کا حال جسم کا سا سمجھتے ہیں کہ
جب ایک مکان میں ہو اسی وقت دوسرے میں نہیں
ہو سکتی، حالانکہ یہ محض غلط ہے۔

علی صاحبہ رد علیہ السلام وہی فی
مکانہا ہذا کہ الی ان قال انما یاقی الغلط
ہہنا من قیاس الغائب علی الشاہد
فیعتقد ان الروح من جنس ما یعہد من الاجساد
القی اذا اشغلت مکانا لم یکن ان تكون فی غیرہ
وہذا غلط محض ہے

قول (۸۰) علامہ زرقانی شرح مواہب میں نقل فرماتے ہیں،

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا جواب سلام سے
مشرق فرمانا تو حقیقی ہے کہ رُوح و بدن دونوں سے
ہے اور انبیاء و شہداء کے سوا اور مومنین میں یوں ہے
کہ اُن کی رُوحیں اگر چہ بدن میں نہیں تاہم بدن سے
ایسا اتصال رکھتی ہیں جس کے باعث جواب سلام پر
انھیں قدرت ہے اور مذہب اصح یہ ہے کہ جمعہ وغیرہ
سب دن برابر ہیں، یاں اس کا انکار نہیں کہ غشیبہ
و جمعہ و شبہ میں اور دونوں کی نسبت اتصال
اقوی ہے اخصاصاً

رد السلام علی المسلم من الانبیاء حقیقی
بالروح والجسد بجملة، ومن غیر الانبیاء
والشہداء یا اتصال الروح بالجسد اتصالاً
یحصل بواسطتہ التمكن من الرد مع
کون ارواحہم لیست فی اجسادہم وسواء
الجمعة وغیرہا علی الاصح، لکن لا مانع
ان الاتصال فی الجمعة والیومین
المکتنفین بہ اقوی من الاتصال فی غیرہا
من الایام مملوہ مخلصاً۔

قول (۸۱ و ۸۲) شرح الصدور و طحاوی حاشیہ مراقی میں نقل فرمایا:

احادیث و آثار دلیل ہیں کہ جب زائر آتا ہے مُردے کو
اس پر علم ہوتا ہے کہ اُس کا سلام سُنتا اور اس سے
انس کرتا اور اس کو جواب دیتا ہے اور یہ بات شہداء و
غیر شہداء سب میں عام ہے نہ اس میں کچھ وقت کی خصوصیت

الاحادیث والآثار تدل علی ان المرائی ممتی
جاء علم بہ المزور و سمع سلامہ و انس بہ
و رد علیہ و ہذا عام فی حق
الشہداء و غیرہم و انہ لا توقیت

عہ انھیں امام جلیل نے امیس الغریب میں فرمایا، و سلو اردا علی المسلمہ فی ای یوم قالہ ابن القیم مُردے
سلام کے جواب میں سلام کرتے ہیں کوئی دن ہو جیسا کہ ابن قیم نے تصریح کی ۱۲ (م)

لہ زہر الربی حاشیہ علی النسائی کتاب الجنائز ارواح المومنین نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱/۲۹۲
لہ الزرقانی شرح المواہب المقصد العاشر فی تمام نفعہ المطبعة العامہ مصر ۸/۳۵۲

فی ذلک

کہ بعض وقت ہوا اور بعض وقت نہیں۔

قول (۸۳) بنایہ حاشیہ ہدایہ میں دربارہ حدیث تلخیص مرقی فرمایا:

عند اهل السنة هذا على حقيقته لا ان الله تعالى يحييه على ما جادت به الائمة

اہل سنت کے نزدیک یہ اپنی حقیقت پر ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ مرنے کو زندہ فرمادیتا ہے جیسا کہ حدیث میں آیا۔

فصل نہم اولیاء کی کرامتیں اولیاء کے تصرف بعد وصال بھی بدستور ہیں۔**قول (۸۴)** امام نووی نے اقسام زیارت میں فرمایا: ایک زیارت بغرض حصول برکت ہوتی ہے، یہ مزارات

اولیاء کے لیے سنت ہے اور ان کے لیے برزخ میں تصرفات و برکات بے شمار ہیں و ستقف علی ذلک ان شاء

اللہ تعالیٰ (ان شاء اللہ تعالیٰ عنقریب اس سے آگاہی ہوگی۔ ت)

قول (۸۵ و ۸۶) اشعة اللغات شرح مشکوٰۃ میں فرمایا:

تفسیر کردہ است بیضاوی آیہ کریمہ و النائمات غرقاً

الآیۃ را بصفت نفوس فاضلہ در حال مفارقت

از بدن کہ کشیدہ می شود از ابدان و نشاط می کنند بسوی

عالم ملکوت و سیاحت می کنند در آن پس سبقت

میکنند بمطار قدس پس می گردند بشرف و قوت

از مزارات

تقاضی بیضاوی نے آیہ کریمہ و النائمات غرقاً

کی تفسیر میں بتایا ہے کہ یہاں بدن سے جدائی کے وقت

ارواح طیبہ کی جو صفات ہوتی ہیں ان کا بیان ہے

کہ وہ بدنوں سے نکالی جاتی ہیں اور عالم ملکوت کی طرف

تیزی سے جاتی اور وہاں سیر کرتی ہیں پھر مقامات

مقدس کی طرف سبقت کرتی ہیں اور قوت و شرف کے

باعث مدبرا امر یعنی نظام عالم کی تدبیر کرنا لوگوں سے ہو جاتی ہیں۔ (ت)

قول (۸۷) علامہ نابلسی قدس سرہ القدسی نے حدیقہ ندیہ میں فرمایا:

کرامات الاولیاء باقیۃ بعد موتہم ایضا

و من زعم خلاف ذلک فهو جاہل متعصب

اولیاء کی کرامتیں بعد انتقال بھی باقی ہیں جو اس کے

خلاف زعم کرے وہ جاہل ہٹ دھرم ہے،

عہ زیارت گا ہی از جہت انتفاع بہ اہل قبور بود

چنانچہ در زیارت قبور صالحین آثار آمدہ ۱۲ جذب القلوب

کبھی زیارت، اہل قبور سے فائدہ اٹھانے کے لیے ہوتی ہے

جیسا کہ قبور صالحین کی زیارت کے بارے میں احادیث آئی ہیں۔ (ت)

ص ۶۲۰

۱۰۷۳/۱

۲۰۱/۳

دارالکتب العلمیہ بیروت

مکتبہ اداویہ مکتہ المکرمہ

نوریہ رضویہ سکھر

فصل فی زیارۃ القبور

باب الجنائز

باب حکم الاسراء

سلہ حاشیہ الطحاوی علی مرقی الفلاح

البنایہ شرح الہدایۃ

اشعة اللغات

ولنا رسالة في خصوص اثبات الكرامة بعد موت الولي أهـ ملخصاً۔
ہم نے ایک رسالہ خاص اسی امر کے ثبوت میں لکھا ہے اھ ملخصاً (ت)

قول (۸۸ و ۸۹) شیخ مشائخ تائیس المدین بالبلد الامین مولانا جمال بن عبد اللہ بن عمر کی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں :

قال العلامة الغنیمی وهو خاتمة محققى الحنفية اذا كان مرجع الكرامات الى قدرة الله تعالى كما تقرهم فلا فرق بين حياتهم ومماتهم (الى ان قال) قد اتفقت كلمات علماء الاسلام قاطبة على ان معجزات نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحصر لان منها ما اجراه الله تعالى ويجره لاوليائه من الكرامات احياء وامواتا الى يوم القيمة عہ
علامہ غنیمی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہ محققین حنفیہ کے خاتم ہیں فرمایا جب ثابت ہو چکا کہ مرجع کرامات قدرت الہی کی طرف سے ہے تو اولیاء کی حیات و وفات میں کچھ فرق نہیں تمام علماء اسلام ایک زبان فرماتے ہیں کہ ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزے محدود نہیں کہ حضور ہی کے معجزات سے ہیں وہ سب کرامتیں جو اولیائے زندہ و مردہ سے جاری کیں اور قیامت تک اُن سے جاری فرمائے گا۔

قول (۹۰) اس میں امام شیخ الاسلام شہاب ربلی سے منقول :
معجزات الانبياء وكرامات الاولياء لا تنقطع بموتهم عہ
انبیاء کے معجزے اور اولیاء کی کرامتیں ان کے انتقال سے منقطع نہیں ہوتیں۔

قول (۹۱ و ۹۲) امام ابن الحاج مدخل میں امام ابو عبد اللہ بن نعمان کی کتاب مستطاب سفينة النجار لابل الالنجار فی کرامات الشیخ ابی النجار سے ناقل :

تحقق لذوى البصائر والاعتبار ان زيارة قبور الصالحين محبوبة لاجل التبرك مع الاعتبار فان بركة الصالحين جارية بعد مماتهم كما كانت في حياتهم عہ
اہل بصیرت و اعتبار کے نزدیک محقق ہو چکا ہے کہ قبور صالحین کی زیارت بغرض تحصیل برکت و عبرت محبوب ہے کہ اُن کی برکتیں جیسے زندگی میں جاری تھیں بعد وصال بھی جاری ہیں۔

له المديقة الندية اولهم آدم ابو البشر
مولانا جمال بن عمر کی
نوربیر رضویہ فیصل آباد ۱/ ۲۹۰

فصل فی زیارة القبور
دار الکتاب العربی بیروت ۱/ ۲۴۹

قول (۹۳) جامع البرکات میں ارشاد فرمایا :

اولیاء را کرامات و تصرفات در اکوان حاصل است و آن نیست مگر ارواح ایشان را چون ارواح باقی است بعد از ممات نیز باشد۔

اولیاء کو کائنات میں کرامات و تصرفات کی قوت حاصل ہے اور یہ قوت ان کی روحوں کو ہی ملتی ہے تو روہیں جب بعد وفات بھی باقی رہتی ہیں تو یہ قوت بھی باقی رہتی ہے۔ (ت)

قول (۹۴) کشف الغطاء میں ہے :

ارواح کمال کہ در حین حیات ایشان بہ سبب قرب مکان و منزلت از رب العزت کرامات و تصرفات و امداد داشتند بعد از ممات چون بہاں قرب با قیہ نیز تصرفات دارند چنانکہ در حین تعلق بجسد داشتند یا بیشتر ازاں۔

کاملین کی روہیں ان کی زندگی میں رب العزت سے قرب مرتبت کے باعث کرامات و تصرفات اور حاجتمندوں کی امداد فرمایا کرتی تھیں بعد وفات جب وہ ارواح شریفہ اُسی قرب و اعزاز کے ساتھ باقی ہیں تو اب بھی ان کے تصرفات ویسے ہی ہوتے ہیں جیسے جسم سے دنیاوی تعلق کے تھے یا اُس سے بھی زیادہ۔

قول (۹۵ و ۹۶) شرح مشکوٰۃ میں فرمایا :

یکے از مشائخ عظام گفتہ است دیدم چہار کس را از مشائخ تصرف می کنند در قبور خود مانند تصرفاتے شان در حیات خود یا بیشتر شیخ معروف و عید القاد جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہما و دو کس دیگر را از اولیاء

ایک عظیم بزرگ فرماتے ہیں میں نے مشائخ میں سے چار تصرفات کو دیکھا کہ اپنی قبروں میں رہ کر بھی ویسے ہی تصرف فرماتے ہیں جیسے حیات دنیا کے وقت فرماتے تھے یا اس سے بھی زیادہ (۱) شیخ معروف کرخی

علہ یعنی سیدی علی قرشی قدس سرہ العزیز کما

روی عنہ الامام نور الدین ابوالحسن علی فی

بہجة الاسرار بسند ۱۲ منہ (۲)

علہ یعنی شیخ عقیل بسہمی و حضرت شیخ حیاة ابن

قیس الحوافی قدس اللہ تعالیٰ اسرارہما کما فی البہجة ۱۲ منہ (۳)

یعنی سیدی علی قرشی قدس سرہ العزیز، جیسا کہ

بہجة الاسرار میں ان سے نور الدین ابوالحسن علی نے

اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

یعنی شیخ عقیل منجی بسہمی اور شیخ حیاة ابن قیس حوافی

رحمہما اللہ تعالیٰ، جیسا کہ بہجة الاسرار میں ہے ۱۲ منہ (ت)

شمرده و مقصود حصر نیست آنچه خود دیده و یافته
است ۱۵

(۲) سیدنا عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہما، اور
دو اولیا کو شمار کیا (شیخ عقیل منجی بسبی اور شیخ حیاۃ

ابن قیس حرانی رحمہما اللہ تعالیٰ) ان کا مقصد حصر نہیں بلکہ خود جو دیکھا اور مشاہدہ فرمایا وہ بیان کیا۔ (ت)

فصل دہم الحمد للہ برزخ میں بھی ان کا فیض جاری اور غلاموں کے ساتھ وہی شان امداد و یاری ہے۔
قول (۹۷) امام اجل عبد الوہاب شعرائی قدس سرہ الربانی میزان الشرعیۃ الکبریٰ میں ارشاد فرماتے ہیں:

جميع الائمة المجتهدین یشفعون فی اتباعہم
ویلاحظونہم فی شدائدہم فی الدنیا و
البرزخ و یوم القیامۃ حتی یجاوزا الصراط۔

اسی امام اجل نے اسی کتاب اجل میں فرمایا:

قد ذکرنا فی کتاب الاجوبۃ عن ائمة الفقہاء و

الصوفیۃ کلہم یشفعون فی مقلدیہم و

یلاحظون احدہم عند طلوع و عند

سوال منکر و نکیولہ و عند النشر و الحشر

و الحساب و المیزان و الصراط و لا یغفلون

عنہم فی موقف من المواقف و لما مات شیخا

شیخ الاسلام الشیخ ناصر الدین اللقانی

سأکہ بعض الصالحین فی المنام فقال لہ ما فعل

اللہ بک فقال لما اجلسنی الملکان فی القبر

لیسئلانی اناہم الامام مالک فقال مثل

هذا ۱۵ یتحتاج الی سوال فی ایمانہ باللہ و رسولہ

متحیا عنہ فتتحیا عنی ۱۵ و اذا کان مشائخ

الصوفیۃ یلاحظون اتباعہم و مرید یہم

ہم نے کتاب الاجوبہ عن الفقہاء و الصوفیہ میں ذکر کیا ہے

کہ تمام ائمہ فقہاء و صوفیہ اپنے اپنے مقلدوں کی شفاعت

کرتے ہیں اور جب ان کے مقلد کی رُوح نکلتی ہے جب

منکر نکیر اُس سے سوال کو آتے ہیں جب اس کا حشر ہوتا ہے

جب نامہ اعمال کھلتے ہیں، جب حساب لیا جاتا ہے،

جب تلے لٹے ہیں، جب صراط پر پلتا ہے، غرض ہر حال

میں اس کی نگہبانی فرماتے ہیں اور کسی جگہ اس سے غافل

نہیں ہوتے ہمارے استاد شیخ الاسلام امام تاطر الدین

لقانی مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جب انتقال ہوا بعض صالحوں

نے انھیں خواب میں دیکھا، پوچھا اللہ تعالیٰ نے آپ کے

ساتھ کیا کیا؟ کہا جب منکر نکیر نے مجھ سے سوال کے لئے

بٹھایا امام مالک تشریف لائے اور ان سے فرمایا ایسا

شخص بھی اس کی حاجت رکھتا ہے کہ اس سے خدا و رسول

فی جمیع الاهیال والشہائد فی الدنیا و
الآخرۃ فکیف بأئمة المذاهب الذین ہم
أوتاد الارض و امرکان الدین وأمناء الشارح
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی امتہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہم اجمعین۔
کی مینیں ہیں اور دین کے ستون اور شارح علیہ السلام کی امت پر اُس کے امین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

اللہ اکبر اللہ اکبر و للہ الحمد

حسبی من الخیرات ما اعدتہ
دین النبی محمد خیر الموری
وارادتی وعقیدتی و محبتی
یوم القیامۃ فی مرضی الرحمن
ثواب اعتقادی مذهب النعمین
للشیخ عبد القادر الجیلانی

(میرے لیے نیکیوں سے وہ کافی ہے جو روز قیامت خوشنودی الہی کی راہ میں، میں نے تیار کر رکھا ہے۔ نبی اکرم، مخلوق میں سب سے افضل حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دین پاک، پھر مذہب نعمان امام اعظم ابوحنیفہ پر اعتقاد، اور سید شیخ عبدالقادر جیلانی سے ارادت اور عقیدت و محبت۔ ت) ۷

وی بجاک رضاشدم نعمتم
ہمہ روز از غمت برفت کفضل
نصبری گو بمان تلخی مرگب
قادریت بکام ما کردند
شیر بودیم و شہد افروزند
ما سراپا علالت آمدہ ایم

(ایک دن میں نے رضا کی خاک پر جا کر کہا تمہارا کیا حال ہے، ہمارا حال تو یہ ہے کہ دن رات تمہارے غم میں بیٹھا سوچتے اور فکر کرتے رہتے ہیں، بتاؤ کہ موت کی تلخی کا حال کیسا رہا؟ عرض کیا: یہ تلخ جام ہم نے تو کم ہی پکھا، قادریت ہمارا مشرب رہا اور سنیت ہمارا میکہ، ہم دودھ تھے ہی اس پر شہد کا اضافہ ہوا، ہم تو سراپا علالت نکلے۔ ت)

تنبیہ ثانیہ : ہاں مقلدان ائمہ کو خوشی و شادمانی اور ان کے مخالفوں کو حسرت و پشیمانی، مگر حاشا صرف فروع میں تقلید سے قبیح نہیں ہوتا، پہلے ہم امر عقائد سے جو اس میں ائمہ سلف کے خلاف ہو تو یہ، کہاں وہ اور کہاں اتباع، یوں تو بہتیرے معتزلی حنفیت جاتے ہیں بعض زیدیہ روافض شافعی کہلاتے ہیں، بہت مجتہد موجبہ حنبلی کہتے جاتے، پھر کیا ارواح طیبہ حضرات عالیہ امام اعظم و امام شافعی و امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان سے خوش ہوں گے، کلا واللہ! ان مگر اہوں کا انتساب ایسا ہے جیسے روافض اپنے آپ کو امامیہ کہتے ہیں، حالانکہ ان سے پہلے بیزار روح پاک ائمہ اطہار ہے (ضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین)۔ یونہی نجد کے حنبلی، ہند کے حنفی جو مخترعان مذہب جدید و متبعان قرن طرید ہوئے ہرگز حنبلی و حنفی نہیں بلکہ حنبلی و حنفی ہیں۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اپنے قصیدہ اکسیر اعظم (۱۳۰۲ھ) کی شرح مجیر معظم (۱۳۰۳ھ) میں غلامان سرکار قادری کے فضائل اور ان کے لیے جو عظیم امیدیں ہیں لکھ کر گزارش کی:

اما ہوس کار اینکہ زدا ایشاں اتباع ہوائے نفس کمال
تصوف و ردا احکام شرع تمنائے عرف مناہی و
ملاہی موصل الی اللہ و تباہی و دواہی ریاضت ایں
راہ روز پا دارند اما برگردن و نماز پا گزارند بر معستی
ترک کردن و نہ آنکہ ازینہا پاک دارند با سرے خارند
بلکہ فارغ زیند و حسابے ندارند و خود ازینہا چہ شکایت
و از بدعت چہ شکایت کہ متہوران ایشاں ضروریات
دین را خلاف کنند و بدعوی اسلام بر عقائد اسلام
خندہ زندہ من و خدائے من کہ ایناں نہ قادری باشند
و نہ چشتی بلکہ غادری باشند و زشتی سہ
سایہ ما دور باد از ما دور الخ اھ ملخصاً

معہذا بالفرض اگر ایک فریق منکرین باعتبار فروع مقلدین سہی تاہم جب ان کے نزدیک ارواح گمشدگان

عَلٰہ حَبَلِ بَفَقَتَيْنِ بِمَعْنٰی غَضَبِ ۱۲ مَنہ (م)

عَلٰہ جَنَفِ بَفَقَتَيْنِ مِلِّ وَ جَوْرِ ۱۲ مَنہ (م)

مثل جہاد اور محال امداد اور شرک استمداد، تو وہ اس قابل کہاں کہ ارواح ائمہ ان پر نظر فرمائیں۔ سنت الہیہ ہے کہ منکر کو محروم رکھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ حدیث قدسی میں فرماتا ہے؛

انا عند ظن عبدي بي - رواه البخاري - میں بندہ سے وہ کرتا ہوں جو بندہ مجھ سے گمان رکھتا ہے۔ اسے بخاری نے روایت کیا۔

جب اُن کے گمان میں امداد محال تو اُن کے حق میں ایسا ہی ہوگا، صر
گر بر تو حرام است حرامت بادا

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حدیث متواتر میں فرماتے ہیں؛

شفاعتی يوم القيامة حق فمن لم يؤمن بها لم يكن من اهلها - رواه ابن منيع عن زبيد بن ارقم وبضعة عشر من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين - میری شفاعت قیامت کے روز حق ہے جو اس پر ایمان نہ لائے گا اُس کے اہل سے نہ ہوگا۔ (۱) سے ابن منیع نے حضرت زبید بن ارقم اور تیرہ صحابہ کرام رضوان تعالیٰ علیہم اجمعین سے روایت کیا۔ (ت)

اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اُن کی شفاعتوں سے بہرہ مند فرمائے آمین اللہم آمین۔

قول (۹۸ تا ۱۰۰) امام غزالی قدس سرہ العالی پھر شیخ محقق پھر شیخ الاسلام فرماتے ہیں؛

واللفظ لشرح المشكوة حجة الاسلام امام غزالی گفتہ ہر کہ استمداد کردہ مے شود بوی درجات استمداد کردہ مے شود بوی بعد از وفات تے الفاظ شرح مشکوٰۃ کے ہیں؛ حجة الاسلام امام غزالی فرماتے ہیں جس سے زندگی میں مدد مانگی جائے اُس سے بعد وفات بھی مدد مانگی جائے۔ (ت)

قول (۱۰۱ و ۱۰۲) امام ابن حجر مکی پھر شیخ نے شروع مشکوٰۃ میں فرمایا؛

صالحان را مدد بلیغ است بہ زیارت کنندگان خود را بر اندازہ ادب ایشان تے صالحین اپنے زائرین کے ادب کے مطابق ان کی بے پناہ مدد فرماتے ہیں۔ (ت)

۱۱۰۱/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	۱۵ الصیغ للبخاری باب قول اللہ ویحذرکم اللہ نفسہ
۳۱/۲	دارالکتب العلمیہ بیروت	۱۶ الجامع الصغیر بحوالہ ابن منیع حدیث ۴۸۹۶
۷۱۵/۱	مکتبہ نوریہ رضویہ کتھر	۱۷ اشعة اللمعات باب زیارة القبور
۷۲۰/۱	" " "	۱۸ " " "

قول (۱۰۳) امام علامہ تفتازانی نے شرح مقاصد میں اہلسنت کے نزدیک علم و ادراک موتی کی تحقیق کر کے فرمایا :

ولهذا ينتفع بزيارة قبور الابوار والاستعانة
من نفوس الاخيار
اسی لیے قبور اولیاء کی زیارت اور ارواح طیبہ سے
استعانت نفع دیتی ہے ۔

قول (۱۰۴ و ۱۰۵) ردالمحتار میں امام غزالی سے ہے :
انهم متفاوتون في القرب من الله تعالى
ونفع الزائرين بحسب معارفهم و
اسرارهم
ارواح طیبہ اولیائے کرام کا حال یکساں نہیں
بلکہ وہ متفاوت ہیں اللہ سے نزدیکی اور زائروں کو
نفع دینے میں موافقی اپنے معارف و اسرار کے ۔

قول (۱۰۶) امام ابن الحاج کی مدخل میں فرماتے ہیں :
ان كانت الميت المزارعون ترجى برکتهم
فيتوسل الى الله تعالى به ، يبدأ بالتوسل
الى الله تعالى بالنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اذ هو العمدة
في التوسل والاصل في هذا كله والمشرع
له ، ثم يتوسل بالصلوات المتتابعة
اعني بالصلوات منهن في قضاء حوائجهم
ومغفرة ذنوبهم ويكثر التوسل بهم
الى الله تعالى لانه سبحانه تعالى
اجتباهم وشرّفهم وكرمهم فكما نفع بهم في
الدنيا ففي الآخرة اكثر فمن اراد حاجة فليذهب
يعني اگر صاحب مزار ان لوگوں میں ہے جن سے
امید برکت کی جاتی ہے تو اُسے اللہ تعالیٰ کی طرف
وسیلہ کرے ، پہلے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے توسل کرے کہ حضور ہی توسل میں عمدہ
اور ان سب باتوں میں اصل اور توسل کے مشروع
فرمانہ والے ہیں پھر صالحین اہل قبور سے اپنی حاجت
روائی و بخشش گناہ میں توسل اور اس کی تکرار و
کثرت کرے کہ اللہ تعالیٰ نے انھیں پناہ اور فضیلت
کرامت بخشی تو جس طرح دنیا میں ان کی ذات سے
نفع پہنچایا تو نہی بعد انتقال اُس سے زیادہ پہنچائیگا
تو جسے کوئی حاجت منظور ہو ان کے مزارات پر حاضر

عہ قصد زیارت مقربان آں درگاہ و متنبان آں
اُس بارگاہ کے قُرب یافتہ اور اُس جناب سے تعلق
(باقی بر صفحہ آئندہ)

۱۔ شرح المقاصد المبحث الرابع مدرک البحرینات عندنا الخ دارالمعارف النعمانیہ لاہور ۳۳/۲
۲۔ ردالمحتار مطلب فی زیارة القبور ادارة الطباعة العربیة مصر ۶۰۲/۱

اليهم ويتوسل بهم فافهم الواسطة بين الله تعالى وخلقهم وقد تفرس في الشرع و علم ما لله تعالى بهم من الاعتناء وذلك كثير مشهور، و ما زال الناس من العلماء والاكابركا براً عن كابر مشرقاً ومغرباً يتبعون بنياسة قبورهم ويجدون بركة ذلك حساً ومعنى اھ ملخصاً

ہو اور ان سے توسل کرے کہ یہی واسطہ ہیں اللہ تعالیٰ اور اس کی مخلوق میں، اور بیشک شرع میں مقرر و معلوم ہو چکا کہ اللہ تعالیٰ کو ان پر کیسی عنایت ہے اور یہ خود بکثرت و شہرت ہے اور ہمیشہ علمائے اکابر غلط و سلف مشرق و مغرب میں ان کی زیارت قبور سے تبرک کرتے اور ظاہر و باطن میں اس کی برکتیں پاتے رہے ہیں اھ ملخصاً۔

قول (۱۰۷ تا ۱۰۹) استق میں فرمایا:

سیدی احمد بن زروق کہ از اعظم فقہاء و علماء و مشائخ دیار مغرب است گفت روزے شیخ ابو العباس حضری از من پرسیدہ امدادی قوی ست یا امداد میت قوی ست من گفتم قوی می گویند کہ امدادی قوی تراست و من می گویم کہ امداد میت قوی تراست پس شیخ گفت نعم زیرا کہ وی در بساط حق است و در حضرت اوست (قال) ونقل دریں معنی ازین طائفہ بیشتر از ان است کہ حصراً احصار کردہ شود و یافتہ نمی شود در کتاب و سنت و اقوال سلف صلح چیزے کہ منافی و مخالف

سیدی احمد بن زروق جو دیار مغرب کے عظیم ترین فقہاء اور علماء و مشائخ سے ہیں فرماتے ہیں کہ ایک دن شیخ ابو العباس حضری نے مجھ سے پوچھا زندہ کی امداد قوی ہے یا وفات یافتہ کی؟ میں نے کہا کچھ لوگ زندہ کی امداد زیادہ قوی بتاتے ہیں اور میں کہتا ہوں کہ وفات یافتہ کی امداد زیادہ قوی ہے۔ اس پر شیخ نے فرمایا: ہاں، اس لئے کہ وہ حق کے دربار اور اس کی بارگاہ میں حاضر ہے (فرمایا) اس مضمون کا کلام ان بزرگوں سے اتنا زیادہ منقول ہے کہ حد و شمار سے باہر ہے اور کتاب

(بقیہ ماسیہ صفحہ گزشتہ)

جناب واستفاضہ خیرات و برکات از ایشان نماید موجب مزید خیر و زیادت ثواب خواهد بود والسلام ۱۲ منہ جذب القلوب - (م)

رکنے والوں کی زیارت کا قصد کرے اور ان سے درخواست کرے کہ اپنی برکات و خیرات کا فیض عطا کریں یہ مزید خیر و خوبی اور ثواب میں زیادتی کا باعث ہوگا، والسلام ۱۲ منہ جذب القلوب (ت)

لہ المدخل
سہ جذب القلوب
فصل فی زیارة القبور
باب دو از دہم

دارالکتاب العربی بیروت
مکتبہ نعیمیہ چوک دالکراں، لاہور
۲۴۸-۲۴۹/۱
ص ۱۳۸

ایں باشند و رد کنند ایں را الخ۔
سنت اور سلف صالحین کے اقوال میں ایسی کوئی بات
موجود نہیں جو اس کے منافی و مخالف اور اسے رد کرنے والی ہو الخ۔ (ت)
قول (۱۱۰) اسی میں ہے :

بسیارے رافیض و فتوح از ارواح رسیدہ و ایں
طائفہ را در اصطلاح ایثاں اولیٰ خوانند کہ
بہت سے لوگوں کو فیض و کشف ارواح سے حاصل
ہوا ہے اور اس جماعت کو ان حضرات کی اصطلاح
میں اُولیٰ کہتے ہیں۔ (ت)

قول (۱۱۱ و ۱۱۲) شیخ الاسلام امام فخر الدین رازمی سے نقل :
چوں می آید زائر نزد قبر حاصل می شود نفس اور اقلے
خاص بقبر چنانکہ نفس صاحب قبر را و بسبب ایں
دو تعلق حاصل می شود میان ہر دو نفس ملاقات
معنوی و علاقہ مخصوص پس اگر نفس مزور قوی تر باشد
نفس زائر مستفیض می شود و اگر برعکس بود برعکس
شود۔
جب زائر قبر کے پاس آتا ہے تو اسے قبر سے اور ایسے
ہی صاحب قبر کو اس سے ایک خاص تعلق حاصل ہوتا
ہے اور ان دونوں تعلقات کی وجہ سے دونوں کے درمیان
معنوی ملاقات اور ایک خاص ربط حاصل ہو جاتا ہے
اب اگر صاحب قبر زیادہ قوت والا ہے تو زائر مستفیض
ہوتا ہے اور برعکس ہے تو برعکس ہوتا ہے (ت)

قول (۱۱۳ و ۱۱۴) مولانا جامی قدس اللہ سرہ السامی حضرت سیدی امام اجل علامہ الدولہ سمنانی رحمہ اللہ
تعالیٰ سے نقل :

درویش از شیخ سوال کرد کہ چوں بدن را در خاک
ادراک نیست و در عالم ارواح حجاب نیست چہ
احتیاج است بسر خاک رفتن، چہ در ہر مقامیکہ
توجہ کند بروح بزرگے ہماں باشد کہ بسر خاک، شیخ
فرمود فائدہ بسیار دارد یکے آنکہ چوں زیارت کسے
می رود چند آنکہ می رود توجہ او زیادہ می شود
ایک درویش نے شیخ سے سوال کیا کہ جب قبر کے اندر
ادراک بدن کو نہیں بلکہ روح کو ہے اور عالم ارواح
میں کوئی حجاب نہیں ہے تو قبر کے پاس جانے کی کیا
ضرورت، جہاں سے بھی توجہ کرے بزرگ کی روح سے
وہی فائدہ ہوگا جو قبر کے پاس ہوگا۔ شیخ نے فرمایا :
اس میں بہت فوائد ہیں ایک یہ کہ جب آدمی کسی کی زیارت

۱۶/۷	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب زیارۃ القبور	۱۱ اشقۃ اللمعات
۱۵/۷	" " "	" " "	۱۲ " " "
۸۰ ص	مطبع احمدی دہلی	فصل دہم زیارت قبور	۱۳ کشف الغطاء

چوں بر سر خاک رسد بحس مشاہدہ کند خاک اور احس
 او نیز مشغول اومی شود و بکلی متوجہ گردد و فائدہ بیشتر
 باشد و دیگر آنکہ ہر چند ارواح را حجاب نیست و ہمہ
 جہان اور ایک است اما بآں موضع تعلق بیشتر
 لودہ ملخصاً

کو جاتا ہے تو جس قدر آگے بڑھتا ہے اس کی توجہ
 بڑھتی جاتی ہے، جب قبر کے پاس پہنچتا ہے تو اس
 سے اس کی قبر کا ادراک اور مشاہدہ کرتا ہے اب اس
 کے حواس بھی اس کے ساتھ مشغول ہو جاتے ہیں
 اور وہ نورے ظاہر و باطن کے ساتھ اس کی طرف متوجہ

ہو جاتا ہے جس کا فائدہ فزوں تر ہوتا ہے۔ دوسرے یہ کہ اگرچہ ارواح کے لیے حجاب نہیں ہے اور سارا جہان ان کے لیے ایک ہے مگر اس مقام سے تعلق زیادہ ہوتا ہے۔ اہل بدخلقیت (ت)

قول (۱۱۵ و ۱۱۶) سید جمال مکی کے فتاویٰ میں امام شہاب الدین رملی سے منقول :

للانبياء والرسل والاولياء والصالحين
اغاثة بعد موتهم۔

فصل یازدہم تصریحاتِ علماء میں کہ سلامِ قبور دلیل قطعی سماع و فہم و علم و شعور ہے۔

قول (۱۱۷) امام عزالدین بن عبد السلام اپنی امالی میں فرماتے ہیں:

لَا نَا مَرِنَا بِالسَّلَامِ عَلَى الْقُبُورِ وَلَوْلَا نَا لَانِ الْاَرْوَاحُ
تَدْرِكُ لِمَا كَانَ فِيهِ فَاثِدَةً ۚ

قول (۱۱۸) امام ابو عمر ابن عبد البر بن فریاء، www.alukah.net/bibliotheca/111122.html

احادیث زیادۃ القیور والسلام علیہا وخطابہم
مخاطبۃ الحاضر والعقل دالۃ علی ذلک ^{مختصا}

قول (۱۱۹) شرح الصدور میں مثل قولین سابقین منقول :

قد شرع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لامتہ ان
یسلموا علی اہل القبور سلام من ینحاطبونہ

۱۷ نفحات الانس ترجمہ ابوالمکارم رکن الدین علاء الدین السمنانی
۱۸ فتاویٰ جمال بن عمر کی

۱۰۳ شرح الصدور بجواله عز الدين ابن عبد السلام باب مقر الارواح خلافت اكيه مي سوت ص

١٠٠ " " " " " ابن عبد البر " " " "

من يسمع ويعقل

سمجھنے والوں سے خطاب کرتے ہیں۔

قول (۱۲۰) امام علامہ نووی منہاج میں امام قاضی عیاض کا قول در بارہ سماع موثق نقل کر کے فرماتے ہیں:
 هو الظاهر المختار الذي يقتضيه احاديث السلام على القبور۔
 یہی ظاہر و مختار ہے جسے سلام قبور کی حدیثیں اقتضاء کرتی ہیں۔

قول (۱۲۱) علامہ مناوی نے اسی امر کی دلیل یوں نقل فرمائی ہے: فان السلام على من لا يشعر محال کہ جو نہ سمجھے اس پر سلام اصلاً معقول نہیں۔

قول (۱۲۲) شیخ محقق مدارج النبوة میں سلام اموات کو حدیث سے نقل کر کے فرماتے ہیں:
 خطاب با کسیکہ نہ شنود نہ فہم معقول نیست، و نزدیک
 ست کہ شمار کردہ شود از قبیلہ بحث چنانکہ عمر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ گفت:
 جو نہ سنے نہ سمجھے اس سے خطاب معقول نہیں اور قریب
 ہے کہ بحث کے دائرے میں شمار ہو جیسا کہ حضرت عمر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ (ت)

قول (۱۲۳) مولانا علی قاری شرح الباب میں در بارہ سلام زیارت فرماتے ہیں:
 من غیر رفع صوت ولا اخفاء بالمرق لفوت
 الاسماع الذي هو السنة۔
 نہ بلند آواز سے ہونہ بالکل آہستہ جس میں سنانا کہ سنت ہے فوت ہو جائے۔

فصل دوازدہم اہل قبور سے سوائے سلام اور انواع خطاب و کلام میں۔
قول (۱۲۴ تا ۱۲۷) منسک متروک و مسلک متقطط و اختار شرح مختار و فتاویٰ عالمگیری میں ہے:
 واللفظ للاخيرين فانه ابسط (الفاظ اخیرین کے میں اس لیے کہ یہ زیادہ مبسوط ہیں۔ ت) کہ بعد زیارت
 سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا تہجد بھر بٹ کر سراقہ سیدتی اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقابل ہو اور بعد سلام
 عرض کرے:

جزاك الله عنا افضل ما جزى ائمتنا من ائمة آپ کو اللہ تعالیٰ ہم سے جزا و عوض نیک سے بہتر

۱ شرح الصدور باب زیارة القبور خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۹۴
 ۲ منہاج للنووی شرح صحیح مسلم مع مسلم باب عرض مقعد المیت من الجنة والنار الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۸۷/۲
 ۳ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت من زار قبر البویہ الخ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۴۲۰/۲
 ۴ مدارج النبوة فصل در سماعت میت نورید رضویہ سکھر ۹۵/۲
 ۵ مسلک متقطط مع ارشاد الساری باب زیارت سید المرسلین صلی علیہ وسلم دارالکتب العربیہ بیروت ص ۳۳۸

وحسبنا الله العزيز الغفور وصلى الله تعالى على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه أجمعين يوم النشور۔
 ہمیں عزت و مغفرت والا خدا کافی ہے اور اللہ تعالیٰ ہمارے آقا و مولا حضرت محمد اور ان کی آل و اصحاب پر تاحشر درود و رحمت بھیجے۔ (ت)

فصل سیزدہم بعد دفن میت کو تلقین اور اسے عقائد اسلام یاد دلانے میں۔ یہ فصل فصل دوازدہم کی ایک صنف ہے کہ اس میں بھی میت سے سوائے سلام اور قسم کا خطاب و کلام ہے کما لایخفی (جیسا کہ مخفی نہیں ہے۔ ت)۔ میں یہاں صرف علمائے حنفیہ کے اقوال شمار کروں گا کہ شافعیہ تو قاطبہ قائل تلقین ہیں الا من شاء الله۔

قول (۱۳۱ تا ۱۳۳) امام زاہد صفار نے کتاب مستطاب تلخیص الادلہ میں تصریح فرمائی کہ تلقین موتیٰ مسلک اہلسنت ہے اور منع تلقین مذہب معتزلہ پر مبنی کہ وہ میت کو جہاد مانتے ہیں۔ امام حاکم شہید نے کافی اور امام خبازی نے خبازیہ میں ان سے نقل فرمایا:

ان هذا (ای منع التلقین) علیٰ مذهب المعتزلة لان الاحياء بعد الموت عندهم مستحيل، اما عند اهل السنة فالحدیث ای لقنوا موتاكم لا اله الا الله محمول علی حقیقته، لان الله تعالى یحییہ علی ما جاء به الاثار و قد روی عنه علیه الصلوٰۃ والسلام انه امر بالتلقین بعد الدفن الخ ذکره فی رد المحتار عن معراج الدراية۔

تلقین سے ممانعت معتزلہ کا مذہب ہے اس لیے کہ موت کے بعد زندہ کرنا ان کے نزدیک محال ہے لیکن اہلسنت کے نزدیک حدیث تلقین (اپنے مردوں کو لا اله الا الله سکھاؤ) اپنے حقیقی معنی پر محمول ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ مردے کو زندہ فرمادیتا ہے جیسا کہ احادیث میں وارد ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ بھی مروی ہے کہ سرکار نے دفن کے بعد تلقین کا حکم دیا الخ۔ اسے رد المحتار میں معراج الدراية کے حوالے سے ذکر کیا (ت)

قول (۱۳۴ و ۱۳۵) در مختار میں جوہر نیرہ سے ہے، انہ مشروع عند اهل السنة بیشک تلقین اہل سنت کے نزدیک مشروع ہے۔

قول (۱۳۶) نہایت شرح ہدایہ میں ہے:

اور ان کا قول فصل ہشتم میں گزرا کہ اہلسنت کے نزدیک تلقین اپنی حقیقت پر ہے۔
قول (۱۳۷ و ۱۳۸) امام اجل شمس اللامہ حلوانی نے فرمایا :

لا يومربه ولا ينهى عنه ^{عنه} نقله في النهاية
وغيرها۔
تلقين کا حکم نہ دیں نہ اس سے منع کریں (۱) سے
نہایہ وغیرہ میں نقل کیا۔ (ت)

حلیہ میں اسے نقل کر کے فرمایا : ظاہرہ اندیبا ہے اس قول سے ظاہر اباحت ہے۔
قول (۱۳۹) امام فقیہ النفس قاضی خاں نے فرمایا :

ان کان التلقین لا ینفع لا یضر ایضا
فیجوز۔^۱ اشرہ المذکورات

تقسیم میں اگر کوئی نفع نہ ہو تو ضرر بھی نہیں، پس
جائز ہوگی۔ (اسے دونوں مذکور حضرات نے ذکر کیا ہے)

اور ظاہر ہے کہ نفی نفع بر سبیل تمیزال ہے۔

قول (۱۴۰ تا ۱۴۳) صاحب غیاث فرماتے ہیں :

انی سمعت استاذی قاضی خان انہ یحکی
عن الامام ظہیر الدین انہ لقن بعض الاعۃ
واوصانی بتلقینہ فلقنتہ فیجوز۔ نقلہ
فی شرح النقایۃ۔

میں نے اپنے استاذ قاضی خان کو سنا کہ امام اجل
ظہیر الدین کبیر غینائی سے حکایت فرماتے تھے بعض
ائمہ نے تلقین فرمائی اور مجھے اپنی تلقین کرنے کی وصیت
کی تو میں نے انھیں تلقین کی، پس جواز ثابت ہوا۔
(اسے شرح نقایہ میں نقل کیا گیا۔ ت)

لے البذایہ فی شرح الہدایۃ باب الجنائزۃ المکتبۃ الامدادیۃ فیصل آباد جلد اول جز ثانی ص ۱۰۴

٤ " " بحوالہ الحوانی " " " " " "

۳۷ حلیۃ المحلی شرح غنیۃ المصلی

۴۷ البدایۃ فی شرح الہدایۃ بحوالہ قاضی خاں المکتبۃ الامدادیۃ فیصل آباد جلد اول جزء ثانی ص ۱۷۳

شع جامع الرموز فصل في الجمانز مكتبة اسلامية كتبه قاموس ايران ۴۸۸/۱

اسی طرح صاحبِ حقائق نے بتصریح اس کے کہ یہ تلقین بعد دفن تھی، صاحبِ غیاث سے نقل کیا کما
فی الحلیۃ (جیسا کہ علیہ میں ہے۔ ت) امام ابن امیر الحاج عبارت حقائق لکھ کر فرماتے ہیں، یفسدان
فعلہ، صاحب علی ترکہ علیہ کلام استجاب تلقین کا مفید ہے۔ پھر اس پر حدیث سے دلیل ذکر کر کے ائمہ
محدثین امام ابو عمرو بن الصلاح وغیرہ سے اس کا بوجہ شواہد و عمل قدیم علمائے شام قوت پانا نقل کرتے
ہیں کما اسلفناہ فی المقصد الثانی (جیسا کہ ہم نے اسے مقصد دوم میں پیش کیا۔ ت)

قول (۱۴۴ و ۱۴۵) مضمرات میں ہے :

نحن نعمل بهما عند الموت وعند
الدفن نقلہ فی المہندیۃ۔ ہم دونوں تلقینوں پر عمل کرتے ہیں وقت نزاع بھی
اور وقت دفن بھی۔ (اسے ہندیہ میں نقل کیا گیا۔ ت)

قول (۱۴۶) ذیل مجمع البحار میں ہے : اتفق کثیر علی التلقین بہت علماء کا تلقین پر اتفاق ہے۔

قول (۱۴۷) نور الایضاح میں ہے : تلقین فی القبر مشروع مردے کو تلقین کرنا مشروع ہے۔

قول (۱۴۸ و ۱۴۹) علامہ طحاوی حاشیہ در مختار میں کتاب الجنائز والمزید سے ناقل، التلقین
بعد الموت فعلہ بعض مشائخنا ہمارے بعض مشائخ نے موت کے بعد تلقین فرمائی ہے۔

قول (۱۵۰ تا ۱۵۲) جامع الرموز میں جواہر سے منقول :

سئل القاضی محمد الدین الکرہانی عنہ قال ما رواہ قاضی محمد الدین کرہانی سے بارہ تلقین سوال ہوا، فرمایا
المسلمون حسنا فہو عند اللہ حسن وروی جوبات سلمان اچھی سمجھیں خدا کے نزدیک اچھی ہے،
فی ذلک الحدیثین اور اس بارے میں دو حدیثیں روایت کیں۔

عہ یہ معنی خود لفظ اوصافی سے مستفاد مگر اس میں صریح تر ہے کہ لقن بعض الائمة بعد دفنہ واوصافی
بتلقینہ فلقتہ بعد ما دفن ۱۲ منہ (بعض ائمہ نے بعد از دفن میت کو تلقین فرمائی اور مجھے میت کو تلقین کرنے کی
وصیت کی تو میں نے بعد از دفن میت کو تلقین کی ۱۲ منہ ت)

لہ حلیۃ المحلی شرح نیت المصلی

۱۵۴/۱ ۱۵۴ فتاویٰ ہندیہ بحوالہ المضمرات الباب الحادی العشرون فی الجنائز نورانی کتب خانہ پشاور

۲۵ ص ۲۵ تکلمہ مجمع بحار الانوار تحت لفظ ثبت نوکشتور کھنڈو

۵۴ ص ۵۴ نور الایضاح باب احکام الجنائز مطبع علمی لاہور

۳۶۲/۱ ۳۶۲ حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار باب صلوۃ الجنائز دار المعرفۃ بیروت

۲۷۸/۱ ۲۷۸ جامع الرموز فصل فی الجنائز مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران

۲۳۴/۱ ۲۳۴ حاشیہ الشلبی علی التبیین بحوالہ الحقائق باب الجنائز مطبعہ کبری بولاق مصر

قول (۱۵۳) طحاوی حاشیہ مراقی میں علامہ حلبی سے منقول :
کیف لا یفعل مع اند لا ضرر فیہ بل فیہ نفع للمیت۔
تلقین کیونکر نہ کی جائے گی حالانکہ اس میں کوئی نقصان نہیں بلکہ میت کا فائدہ ہے۔

قول (۱۵۴) کشف الغطاء میں ہے : بالجملة بمقتضائے مذہب اہل سنت و جماعت تلقین مناسب۔
پھر امام صفار کا ارشاد کہ :

سزاوار آنست کہ تلقین کردہ شود میت بر مذہب امام اعظم و ہر کہ تلقین نمی کند و نئے گوید بآن پس او بر مذہب اعتزال است کہ گویند میت جماد محض است و روح در قبر معاد نمی شود۔
مذہب امام اعظم میں میت کو تلقین مناسب ہے اور جو تلقین کا تارک اور منکر ہے وہ معتزلہ کا مذہب رکھتا ہے جو میت کو جماد محض کہتے ہیں اور قبر میں روح کا اعادہ نہیں مانتے۔ (ت)

نقل کر کے فرمایا :
وانچہ در کافی گفت کہ اگر مسلمان مردہ است محتاج نیست بر سنی تلقین فی بعد از موت و گرنہ فائدہ نمی کند تا تمام است چہ با وجود اسلام احتیاج بسو تلقین برائے ثابت داشتن دل باقی است چنانکہ در حدیث آمدہ کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد از دفن فرمودی استغفار کنید برادر خود را و سوال کنید برائے وے تثبت را بد رستی کہ الان سوال کردہ می شود از وے الی آخرہ۔
وہ جو کافی میں کہا کہ اگر بحالت اسلام مرا ہے تو وہ موت کے بعد تلقین کا محتاج نہیں، اور اگر ایسا نہیں تو تلقین بے سود ہے۔ "تا تمام ہے اس لیے کہ اسلام کے باوجود، دل کو ثابت رکھنے کے لیے تلقین کی حاجت ثابت ہے، جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دفن کے بعد فرماتے اپنے بھائی کے لیے استغفار کرو اور اس کے لیے ثابت قدمی کی دعا کرو کہ اس وقت اس سے سوال ہو رہا ہے، الخ"

قول (۱۵۵ و ۱۵۶) علامہ زلیحی نے تبیین الحقائق میں دربارہ تلقین پہلے استحباب پھر جواز پھر منع تینوں قول نقل کر کے استحباب پر دلیل قائم کی اور بے شک تعلیل دلیل اختیار و تعویل ہے، علامہ حامد آفندی نے معنی المستفتی عن سوال المفتی میں فرمایا : هو المرجح اذا هو المحلی بالتعلیل (اس کی

علت بیان کی گئی ہے لہذا اسی کو ترجیح ہے۔ (ت) ولہذا علامہ شامی آفندیٰ تبیین کا یہ کلام نقل کر کے فرماتے ہیں: ظاہر استدلالہ للاول اختیاساً یعنی قول استحباب پر دلیل قائم کرنے سے ظاہر یہی ہے کہ امام زلیحی اسی کو مذہب مختار جانتے ہیں اور خود علامہ شامی کا کلام اختیار جواز استحباب پر دلیل ہے کہ معراج الدرایہ سے عدم تلقین کا ظاہر الروایۃ ہونا نقل کر کے پھر اسی معراج سے بحوالہ کافی و حسب زریہ امام صفار کا وہ ارشاد نقل کیا پھر فتح کا حوالہ دیا کہ انھوں نے حدیث تلقین کو اپنی حقیقت پر محمول کرنے کی بہت تائید فرمائی، پھر غنیہ سے یہ لائے کہ حدیث میں جو تہ ہے مگر تلقین سے منع نہ کریں گے کہ میت کو مفید ہے پھر زلیحی کے کلام سے یوں استظهار کیا اور شارح نے جو مشروعیت تلقین کو قول اہلسنت کہا اُسے مقررہ مسلم رکھا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

نکتہ جلیلہ تمیم کلام و ازالہ اوہام میں:
اقول وبالله التوفیق وبہ الوصول الی ذری التحقیق، طائفہ جدیدہ ان اقوال کے مقابل براہ تبیین و مغالطہ منع تلقین کے اقوال پیش کر دیتے ہیں، حالانکہ یہ محض جہالت بے مزہ ہے، ہم یہاں نفس مسئلہ تلقین کی بحث میں نہیں بلکہ غرض یہ ہے کہ ان علمائے مجوزین نے ادراک و سمیع موتی مانا اور یہ امر اقوال مذکورہ سے یقیناً ثابت، ذرا آنکھیں مل کر دیکھیں کہ ائمہ نے کیا چیز جائز مانی، تلقین میت۔ پھر یہ سیکھیں کہ تلقین کے معنی کیا ہیں، تفہیم و تذکیر یعنی سمجھانا اور یاد دلانا کما فی حاشیۃ الطحطاوی علی السراقی (جیسا کہ حاشیۃ الطحطاوی علی المرائی الفلاح میں ہے۔ ت) پھر سی ذی عقل سے پوچھیں کہ تفہیم و تذکیر عباد دیوار کو ہوتی ہے یا سامع فہیم و ہوشیار کو؟ حاشا و کلا ہر سمجھ والا یکجہ جانتا ہے کہ سمجھانا اور یاد دلانا ہرگز متصور نہیں جب تک مخاطب سننا سمجھتا نہ ہو اور جس کے اعتقاد میں ہو کہ مخاطب نہ عقل و فہم رکھتا ہے نہ میرا کہا سنے، پھر اس کے آگے بقصد تفہیم و تذکیر بات کرے وہ قطعاً مجنون و دیوانہ ہوگا لہذا یقیناً واجب کہ جو ائمہ و علماء استحباب خواہ جواز تلقین کے قائل ہوئے انھوں نے بلاشبہ اموات کو بعد دفن بھی کلام آجیائے بخشنے والا مانا اور اسی قدر مقصود تھا بخلاف اقوال منع کہ وہ نہ ہار نہ مخالف کو مفید نہ ہمیں مضر کہ ترک تلقین کی علت کچھ انکار فہم و سماع ہی میں منحصر نہیں جس سے خواہی خواہی سمجھا جائے کہ جو تلقین نہیں مانتا وہ میت کو سمیع و فہیم بھی نہیں جانتا، کیا ممکن نہیں کہ اس کی وجہ بعض کے نزدیک عدم ثبوت ہو، جیسا کہ حلیہ میں ہے:

فصل الشيخ عز الدين بن عبد السلام
على انه بدعة ^{عليه}

شيخ عز الدين بن عبد السلام نے اس کے بدعت ہونے پر فصل کی ہے۔ (د ت)
دیکھو امام عز الدین شافعی اس وجہ سے قائل تلقین نہ ہوئے کہ ان کے نزدیک بدعت تھی، حالانکہ یہ وہی امام عز الدین ہیں جن کا ارشاد قول ۱۱ میں گزرا کہ مردے ہمارا کلام نہ سمجھتے ہوتے تو سلام قبور محض لغو تھا۔ یوں ہی کیا ممکن نہیں کہ منع کی وجہ ان کی رے میں عدم فائدہ ہو یا یہی معنی کہ مردہ با ایمان گیا تو خود رحمت الہی اُسے بس ہے وہ بتوفیق ربانی آپ ہی صحیح جواب دے گا۔

قال الله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ^{عليه}
اور جو عیاد باللہ نور دیگر ہے اُسے لاکھ تلقین کیجے کیا فائدہ ! دیکھو امام حافظ الدین نسفی رحمۃ اللہ علیہ نے کافی شرح وافی میں انکار تلقین اسی پر مبنی کیا۔

حيث قال ولقن الشهادة لقوله عليه الصلوة والسلام لقنوا موتاكم شهادة ان لا اله الا الله وامريد به من قرب من الموت وقيل هو مجرى على حقيقته وهو قول الشافعي لانه تعالى يحييه وقد روى انه عليه السلام امر بتلقين الميت بعد دفنه وزعموا انه مذهب اهل السنة والاول مذهب المعتزلة الا اننا نقول لا فائدة بالتلقين بعد الموت لانه ان مات موثنا فلا حاجة اليه وان مات كافرا فلا يفيد التلقين ^{عليه} ببعض تلخيص۔
ان کی عبارت یہ ہے، وقت نزع شہادت یا دلائل اس لیے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا فرمان ہے "اپنے مردوں کو کلمہ شہادت کی تلقین کرو۔" اس سے مراد وہ ہیں جو قریب الموت ہوں۔ اور کہا گیا کہ یہ اپنے حقیقی معنی میں ہے، یہی امام شافعی کا قول ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اسے زندہ کر دے گا، اور مرنے کے بعد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دفن کے بعد تلقین کا حکم دیا۔ لوگ کہتے ہیں کہ یہ مذہب اہل سنت ہے اور اول معتزلہ کا مذہب ہے۔ مگر ہم کہتے ہیں کہ موت کے بعد تلقین کا کوئی فائدہ نہیں اس لیے کہ اگر بحالت ایمان مرے تو تلقین کی کوئی ضرورت نہیں اور اگر کافر مرے تو تلقین کا رگڑ نہ ہوگی اور (ختم قدرے تلخیص کے ساتھ)۔ (د ت)

اگرچہ علماء نے اس شبہ کا جواب کافی دے دیا کہ ہم شقِ اول یعنی موت علی الایمان اختیار کرتے ہیں۔ اور یہ کہنا کہ اب حاجت نہیں غیر مسلم کہ وہ وقت ہول و دہشت کا ہے ہماری تذکیر اور خدا کے ذکر سے دل میت کا قوی ہوگا، ڈھارس بندھے گی، وحشت گھٹے گی۔

قال الله تعالى الا بذکر الله تطمئن القلوب
اللہ تعالیٰ نے فرمایا: مومن لو خدا کی یاد سے ٹھہر جاتے ہیں دل۔

اسی لیے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد دفن حکم دیتے میت کے لیے خدا سے تثبت مانگو کہ اب اس سے سوال ہوگا، کما صریح المقصد الاول (جیسا کہ مقصد اول میں گزرا۔ ت) شیخ الاسلام کا کلام قول ۱۵ میں سن چکے اور علامہ شرنبلالی مراقی الفلاح میں فرماتے ہیں:

نفی صاحب الکافی فائدتہ مطلقاً ممنوع (بان
فیہ فائدتہ التثبیت للجنان) نعم الفائدة
الاصلیة (وہی تحصیل الایمان فی هذا
الوقت) منتفیة ویحتاج الیہ لتثبیت
الجنان للسؤال فی القبر اھ موضحاً بحاشیة
الطحاوی۔

صاحب کافی کا مطلقاً فائدے سے انکار ہمیں تسلیم
نہیں (کیونکہ اس میں دل کو ٹھہرانے اور ثبات دینے
کا فائدہ ہے) ہاں فائدہ اصلیہ (اس وقت اُسے
ایمان بخشنا) نہیں، اور تلقین کی ضرورت قبر میں سوال
کے وقت دل کی تعزیت اور ثبات کے لیے ہے اھ
(عبارت مراقی ختم حاشیہ طحاوی سے توضیح کے ساتھ)

علامہ ابراہیم حلبی کا جواب اسی مقصد میں گزرا کہ تلقین میں میت کا فائدہ ہے کہ ذکر خدا سے اُس کا جی بھلے گا، فقیر کہتا ہے غفر اللہ تعالیٰ اگر عدم فائدہ میں ایسی ہی تقریر کریں تو دعا و دوا تمام کارخانہ اسباب سب مہمل و معطل رہ جائے کہ تقدیر الہی میں حصول مراد ہے تو آپ ہی ملے گی ورنہ کیا حاصل، غرض جب واضح و بین کہ تلقین بے فہم و سمار میت محال اور اس کا انکار کچھ نفی سمار میں منحصر نہیں تو یقیناً ثابت کہ اقوال جواز ہمارے مذہب پر دلائل ساطع اور اقوال ترک و منع اصلاً مضر نہیں، پھر ان کے مقابل ان کا پیش کرنا کیا کہا جائے کہ کس درجہ کی سفاہت ہے اور یہ قدیم چالاکی ان حضرات کی ہے جہاں کسی امر کے اثبات کو بعض علماء کے وہ اقوال جن کا مبنی اس امر کا ماننا ہو پیش کیجے اور وہ مسئلہ مختلف فیہا ہو تو فوراً دوسری طرف کے قول نقل کر لائیں گے یہ نہیں دیکھتے کہ

لہ القرآن ۲۸/۱۳

۲۶ ص مطبع مجتہبی دہلی باب اثبات عذاب القبر
۳۰ ص نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی باب احکام الجنائز
۲۷ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ ابی داؤد
۲۸ حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح

محل نزاع کیا تھا اور موضع استدلال کون سا مقدمہ ہے، کہا تو یہ تھا کہ امر ثابت ہے ولہذا فلاں فلاں امام نے اس بات پر فلاں بات مبنی کی، اس کا یہ کیا جواب ہو گا کہ فلاں فلاں نے وہ بنا نہ مانی، کیا انکار بنانا انکار مبنی کو مستلزم ہوتا ہے، واقعی سلامت عقل عجب دولت ہے جسے خدادے و یا اللہ التوفیق۔ یہ نکتہ واجب الحفظ ہے کہ اس سے مبنیٰ لغین کی بہت چالاکوں کا حال کھلتا ہے واللہ العا دی۔

فائدہ جمیلہ تنقیح مسئلہ تلقین میں۔

اقول وباللہ استعین، نفس مجتہد تلقین کی نسبت استطراد اتنی بات اور سمجھ لیجئے کہ ظاہر الروایۃ میں اگر لایقن یا غیر مشروع آیا بھی ہو تو وہ ممانعت و عدم جواز کے لیے متعین نہیں، آخر نہ سننا کہ امام مجتہد برہان الدین محمود نے ذخیرہ میں بروایت امام محرر المذہب حضرت محمد بن الحسن امام الائمہ مالک الازمہ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے نقل کیا کہ سجدہ شکر مشروع نہیں اور علماء نے اس کے معنی عدم وجوب لیے۔ اشباہ میں ہے :

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک سجدہ شکر جائز ہے واجب نہیں، یہی اس کا معنی ہے جو امام صاحب سے مروی ہے کہ سجدہ شکر مشروع نہیں یعنی وجوباً مشروع نہیں اھ۔ اسے علامہ سید حموی نے غزالیوں میں اور علامہ سید احمد طحطاوی و علامہ سید محمد شامی نے حواشی در مختار میں برقرار رکھا۔ (ت)

سجدۃ الشکر جائزۃ عند ابی حنیفۃ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لا واجبۃ و هو معنی ما روی عندہا فی المست مشروعۃ ای وجوباً اھ و اقصرۃ علیہ العلامة السید الحموی فی غزیر العیون والسیدان الفاضلان احمد الطحطاوی و محمد الشامی فی حواشی الدار۔

فتاویٰ حجبہ میں فرمایا :

میرے نزدیک یہ ہے کہ امام اعظم کا قول ایجاب پر اور امام محمد کا قول جواز و استحباب پر محمول ہے تو دونوں قولوں پر عمل کیا جائیگا نہ ہر سجدہ شکر واجب نہیں جیسا کہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے لیکن جب کسی نعمت سے مسرت ہو تو سجدہ شکر کرنا جائز ہے، اسی طرح جب کسی نعمت کی یاد ہو تو اس کے شکر میں سجدہ کر لینا یہ دائرۃ استحباب سے

عندی ان قول الامام محمول علی الایجاب، وقول محمد علی الجواز والاستحباب، فیعمل بہما لا یجب بكل نعمۃ سجدۃ شکرًا کما قال ابو حنیفۃ ولكن یجوز ان یسجد سجدۃ الشکر فی وقت سر بنعمۃ او ذکر نعمۃ، فشکرہا بالسجدۃ وانہ غیر خارج عن حد

نہیں۔ ت) محقق علاقائی نے لاکے بعد لفظ تسنن بڑھا دیا (یعنی مسنون نہیں۔ ت) پھر فرمایا: ولا تکره اتفاقاً (مکروہ تو بالاتفاق نہیں۔ ت) طحاوی نے فرمایا: بل لا خلاف فی انه لو سمي لكان حسناً، نهى (بلکہ اس میں بھی کوئی خلاف نہیں کہ اگر بسم اللہ پڑھا تو اچھا ہے، نہر۔ ت) بحر الرائق میں ہے:

الخلاف في الاستئذان اعدام الكراهية
فمتفق عليه ولم يذاعصر في الذخيرة و
المجتبى بانه ان سمي بين الفاتحة والسورة
كان حسناً عند ابى حنيفة۔ الخ

پھر امام صفار کا ارشاد سن چکے کہ مذہب امام میں تلقین مناسب ہے، یہ امام علام صرف دو واسطہ سے شاگرد صاحبین ہیں، امام نصیر بن یحییٰ سے اخذ علم کیا دھوعن ابن سماعة عن ابی یوسف و عن ابی سلیمان الجوزجانی عن محمد (انھوں نے ابن سماعة سے انھوں نے امام ابو یوسف سے اور امام نصیر نے ابوسلیمان جوزجانی سے اخذ کیا انھوں نے امام محمد سے۔ ت) یہ بالیقین اعرف بمذہب امام ومعنی ظاہر الروایۃ، پھر اُس سے ہزار درجہ زائد اُس جناب کا وہ ارشاد ہے کہ تلقین مذہب اہلسنت اور اس کا منع مشرب معتزلہ ہے، اور واقعی مشائخ مذہب میں اس فرقہ ضالہ کا اختلاط اور نقول مذہب میں اس کے اقوال و تخاریج کا اندراج بعض جگہ سخت لغزشوں کا باعث ہوتا ہے، یہاں تک کہ کبھی حقیقت کارماہروں پر ملتبس ہو جاتی ہے و باللہ العصمة جیسے بشر مرسی معتزلی کا قول والرحمن لا فعل کذا (رحمن کی قسم میں ایسا نہ کروں گا۔ ت) اگر سورۃ رحمن مراد لی یمن نہ ہوگی، صاحب ولوالجہ و خلاصہ وغیرہ مانے یوں نقل کر دیا گویا یہی مذہب ہے، حالانکہ وہ اس معتزلی کا قول ہے، اور مذہب مہذب ائمہ کرام کے بالکل خلاف کہا حقیقہ فی البحر الرائق (جیسا کہ البحر الرائق میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) رد المحتار میں کہا: هذا التفصيل في الرحمن قول بشو المرسي (الرحمن میں یہ تفریق، بشر مرسی کا قول ہے۔ ت) ایسا

۴۵/۱	طبع مجتہائی دہلی	باب صفة الصلوة	لہ الدر المختار
۲۱۹/۱	دار المعرفۃ بیروت	باب صفة الصلوة	لہ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار
۳۱۲/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل واذا اراد الدخول	لہ البحر الرائق
۵۵/۳	مصطفیٰ البابی مصر	کتاب الایمان	لہ رد المحتار
۵۵	۵۵	۵۵	۵۵

ہی اشتباہ علامہ زین بن نجیم مصری کو مسئلہ ذبیحہ میں واقع ہوا جس پر علامہ سید احمد حموی نے فرمایا :
 مبناہا علی الاعتزال الصریح والعجبات
 المصنف لم یقفن له مع ظہورہ من
 القنیۃ

بالجملہ روایت کا توبہ حال ہے۔ یہی روایت مقصد دوم میں دیکھ چکے کہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 سے اس میں حدیث وارد جسے امام ابن الصلاح و امام ضیاء و امام ابن حجر ابن امیر الحاج و صاحب مجمع وغیرہم
 نے بوجہ شواہد و عواضد حسن و قوی کہا، پھر سیدنا ابوامامہ باہلی صحابی اور راشد و ضمرہ و حکیم وغیرہم تابعین
 کے اقوال اس میں مروی پھر اور صحابہ سے اس کا خلاف ہرگز ثابت نہیں، بایں ہمہ قول صحابی قبول نہ کرنا
 اصول حنفیہ پر کیونکہ مستقیم ہوا، تقلید صحابی میں ہمارے امام کا مذہب معلوم ہے۔ میزان الشریعۃ الکبریٰ میں
 امام ابو مطیع بلخی سے منقول :

قلت للامام ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ اسأیت لوسأیت سألایاوسأی ابوبکر
 سألایا اکننت ادع سألک لرایہ ؟ قال نعم
 فقلت له اسأیت لوسأیت سألایاوسأی عمر
 سألایا اکننت ادع سألک لرایہ ؟ فقال نعم
 وكذلك کنت ادع سألای لرای عثمان و

میں نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض
 کی : بھلا ارشاد فرمائیے اگر آپ کی ایک رائے
 ہو اور صدیق اکبر کی رائے اس کے خلاف ہو کیا آپ
 اپنی رائے ان کی رائے کے آگے چھوڑ دیں گے ؟
 فرمایا : ہاں۔ میں نے عمر فاروق کی نسبت پوچھا ،
 فرمایا : ہاں ، اور یونہی میں اپنی رائے عثمان غنی و

عہ مولانا علی قاری مرقاة شرح مشکوٰۃ کتاب الصلوٰۃ باب الخطبہ میں فرماتے ہیں :
 قول الصحابی حجة فیجب تقلیدہ عندنا
 اذا لم ینفذ شیء اخر من السنۃ انتہی
 اقول وهذا لا یمتنع بقول الصحابی
 فان کل دلیل یتولک لدلیل اقوی منه
 ۱۲ منہ (م)

صحابی کا قول حجت ہے تو اسکی تقلید ہمارے یہاں
 واجب ہے جبکہ کوئی حدیث اس کی نفی نہ کرتی ہو
 انتہی اقول یہ قول صحابی سے ہی خاص نہیں اس
 لیے کہ ہر دلیل اپنے سے قوی تر دلیل کے باعث
 متروک ہوگی ۱۲ منہ (ت)

لہ غزیمون البصار شرح الاشباہ والنظائر کتاب الصيد والذبائح ادارة القرآن کراچی ۱۰۶/۲
 لہ مرقاة المفاتیح باب الخطبہ تحت حدیث ۴۱۱
 مکتبہ حبیبیہ کراچی ۵۰۵/۳

علی و سائر الصحابة ما عدا ابا هريرة و انس
بن مالك و سمرة بن جندب اھ۔
علی مرتضیٰ و باقی تمام صحابہ کی رائے کے آگے ترک
کردوں گا سوا ابو ہریرہ و انس بن مالک و سمیرہ بن
جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے۔

بلکہ علامہ ابن امیر الحاج توحید میں فرماتے ہیں، جب کسی مسئلہ میں ایک صحابی کا قول مروی ہو اور دیگر صحابہ
سے اس کا خلاف نہ آئے وہ مسئلہ اجماعی ٹھہرے گا

حيث قال الصحيح قولنا لما روى عن علي
رضي الله تعالى عنه انه قال في مسافر
جنب يتأخر الى آخر الوقت ولم يرو عن
غيره من الصحابة خلافة فيكون اجماعاً

ان کی عبارت یہ ہے، صحیح ہمارا قول ہے اس لیے کہ
حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جنابت والے
مسافر کے بارے میں مروی ہے کہ وہ آخر وقت
تک پانی کا انتظار کرے، اس کے خلاف کسی اور
صحابی سے مروی نہیں، تو یہ ان کا اجماعی مسئلہ قرار پائیگا
بہر حال انکار اگر عدم ثبوت پر مبنی، تو ثبوت حاضر۔ اور نفی نفع پر مبنی، تو نفع ظاہر۔ ہاں یہ رہ گیا کہ فہم
سماع موٹی کا انکار کیجئے یہ بیشک اصول معتزلہ ہی پر درست ہوگا۔ و لہذا بحر العلوم نے فرمایا اس بنا پر کہ
مردہ نہیں سننا تلقین نہ ماننا مذہب باطل ہے کما سیاقی نقلہ ان شاء اللہ تعالیٰ (آگے ان کی عبارت
ان شاء اللہ تعالیٰ نقل ہوگی۔ ت) لاجرم علماء حنفیہ سے یہ علمائے دین و ائمہ ناقدین جن میں امام صفار
و حاکم شہید و شمس الامہ و ظہیر کبیر و فقہ النفس وغیرہم ائمہ مجتہدین ہیں اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین
جواز و استحباب تلقین کے قائل ہوئے اور بالیقین وہ ہم سے زیادہ روایات و درایات مذہب پر
آگاہ تھے، اور قطعاً اس کے خلاف پر اصل کوئی دلیل نہیں اور بیشک اس میں احیاء و اموات مسلمین کا
نفع ہے، ذکر خدا ہے، رغم اعدا ہے، پھر وجہ انکار کیا ہے، تنزیلی درجہ اتنا سہی کہ لایٹھربہ و
لاینھی عنہ (جائز و مباح ہو، نہ حکم ہو نہ ممانعت۔ ت) باقی عدم جواز یا ممانعت حاشی اللہ محض
بے حجت،

ومن ادعى فعلیه البیان هذا ما عندی
والعلم بالحق عند ربی واللہ تعالیٰ اعلم و

لہ المیزان الکبریٰ فصل فی بیان ضعف قول من نسب الامام ابا حنیفہؒ مصطفیٰ البانی مصر ۱/۶۵
لہ حلیۃ المحی شرح نیتہ المصلی

علمہ جل مجدہ اتموا حکم۔ یہاں ہے۔ اور خدا کے برتر خوب جانتے والا ہے

اور اس کا علم زیادہ کامل و محکم ہے، اس کا مجد جلیل ہے۔ (ت)

فصل چہار دہم اصل مسئلہ مسئلہ سائل میں۔ یعنی ارواح کرام کوندا اور ان سے توسل و طلب دعا۔
یہ فصل بھی فصل دو از دہم کا ایک حصہ ہے کہ یہاں بھی کلام سلام کے سوا ہے مگر مثل فصل تلقین بوجہ
مہتمم با نشان ہونے کے فصل جدا گانہ قرار پائی واللہ الموفق۔

قول (۱۵۷ تا ۱۵۹) سیدی خواجہ حافظی فصل الخطاب پھر شیخ محقق جذب القلوب میں ناقل؛

قیل لموسیٰ الرضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ علمتی کلاھا
اذا نزلت واحدًا منکم فقال ادن من
القبر وکبر اللہ اربعین مرۃ ثم قل
السلام علیکم یا اهل بیت الرسالۃ انی
مستشفع بکم ومقدمکم امام طلبی واراد قی
ومسألتی وحاجتی واشہد اللہ انی مومن
بسرکم وعلائتکم وانی ابرأ الی اللہ من
عدو محمد و آل محمد من الجن و
الانس (ملخصاً)

یعنی امام ابن الامام الی ستہ آباء کرام علی موصی رضا
رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعنہم جمیعاً سے عرض کی گئی مجھے
ایک کلام تعلیم فرمائیے کہ اہل بیت کرام کی زیارت میں
عرض کیا کروں؟ فرمایا: قبر سے نزدیک ہو کر چالیس
بار تکبیر کہہ پھر عرض کر سلام آپ پر اے اہلبیت
رسالت! میں آپ سے شفاعت چاہتا ہوں اور
آپ کو اپنی طلب خواہش و سوال حاجت کے آگے
کرتا ہوں، خدا گواہ ہے مجھے آپ کے باطن کریم و
ظاہر طاہر پر سچے دل سے اعتقاد ہے اور میں اللہ
کی طرف بری ہوتا ہوں اُن سب جن و انس سے جو محمد و آل محمد کے دشمن ہوں صلی اللہ تعالیٰ علی محمد و آل محمد
و بارک و سلم آمین!

قول (۱۶۰ و ۱۶۱) سیدی جمال کی قدس سرہ کے فتاویٰ میں ہے:

سئلت عن یقول فی حال الشدائد یا رسول
اللہ او یا علی او یا شیخ عبد القادر مثلاً
هل هو جائز شرعاً ام لا فاجبت نعم
الاستغاثۃ بالاولیاء ونداءہم والتوسل
بہم امر مشروع ومرغوب لاینکرہ الامکا بر

مجھ سے سوال ہوا اس شخص کے بارے میں جو سختیوں
کے وقت کہتا ہے یا رسول اللہ، یا علی، یا شیخ
عبد القادر مثلاً آیا یہ شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ میں
نے جواب دیا: ہاں اولیاء سے مدد مانگنی اور انہیں
پکارنا اور اُن کے ساتھ توسل کرنا امر مشروع و شے

او معاند وقد حرم بركة الاولياء الكرام، و
سئل شيخ الاسلام الشهاب الرملي الانصاري
الشافعي عما يقع من العامة من قولهم
عند الشدايد يا شيخ فلان ونحو ذلك
من الاستغاثة بالانبياء والمرسلين
والصالحين فاجاب بما نصه الاستغاثة بالانبياء
والمرسلين والاولياء الصالحين جائزة بعد
موتهم الخ اوملخصا۔

مرغوب ہے جس کا انکار نہ کرے گا مگر ہٹ دھرم یا
دشمن انصاف اور بیشک وہ برکت اولیائے کرام سے
محروم ہے۔ شیخ الاسلام شہاب رملي انصاری شافعی
سے استفتاء ہوا کہ عام لوگ جو سختیوں کے وقت
مثلاً یا شیخ فلان کہہ کر پکارتے ہیں اور انبیاء و اولیاء
سے فریاد کرتے ہیں اس کا شرح میں کیا حکم ہے؟ امام
مدوح نے فتویٰ دیا کہ انبیاء و مرسلین و اولیاء
صالحین سے ان کے وصال شریف کے بعد بھی
استغانت و استمداد جائز ہے۔

قول (۱۶۲) علامہ خیر الملة والدین رملي حنفی استاذ صاحب درمختار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما فتاویٰ خیر میں
فرماتے ہیں :

قولہم یا شیخ عبد القادر نداء فما الموجب
لحرمته املخصا۔
لوگوں کا کہنا یا شیخ عبد القادر یہ ایک ندائے
پھر اس کی حرمت کا سبب کیا ہے۔

قول (۱۶۳) سید احمد زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ اکابر علماء و اولیائے دیار مغرب سے ہیں اپنے قصیدہ
میں ارشاد فرماتے ہیں :۔

انا لم یبدی جامع لشتاتہ
اذا ما سطا جور الزمان بنکبتہ
وان کنت فی ضیق و کرب و وحشتہ
فناد بیا زروق ات بسرعتہ
میں اپنے مرید کی پریشانیوں میں جمعیت بخشے والا ہوں
جب ستم زمانہ اپنی نحوست سے اُس پر تعدی کرے۔
اور اگر توتنگی و تکلیف و وحشت میں ہو تو یوں ندا کر :
یا زروق، میں فوراً آ موجود ہوں گا۔

شاہ عبد العزیز محدث دہلوی صاحب اس شیر النہی کا حال اپنی کتاب بستان المحدثین میں یوں لکھتے ہیں :
شیخ اوسیدی زیتون رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ در حقیقۃ او
ان کے شیخ سیدی زیتون رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ان کے

لے فتاویٰ جمال بن عمر کی

لے فتاویٰ خیریتہ کتاب الکراہیۃ والاستحسان
بستان المحدثین بحوالہ زروق حاشیہ بخاری زروق

دار المعرفہ بیروت
ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۱۸۲/۲
ص ۳۲۲

بشارت دادہ کہ اُو از ابدال سبعة است و با وصف
 علو حال باطن تصانیف او در علوم ظاہرہ نیز نافع شدہ
 و مفید و کثیر افتادہ۔
 پھر شمار تصانیف کے بعد لکھا،

بالجملہ مردے جلیل القدر لیست کہ مرتبہ کمال او فوق الذکر
 است و او آخر محققان صوفیہ است کہ بین الحقیقۃ
 و الشریعت جامع بودہ اند و بشارت دی او اجلہ علماء
 مفسر و مبہمی بودہ اند مثل شہاب الدین قسطلانی
 کہ سابق حال او مذکور شدہ و شمس الدین نقاشی الخ
 مختصر یہ کہ وہ ایک جلیل القدر شخصیت ہیں جن کا رتبہ کمال
 بیان سے بالاتر ہے، وہ ان آخر صوفیہ محققین سے
 ہیں جو حقیقت و شریعت کے جامع ہوئے، ان کی
 شاگردی پر اجلہ علماء فخر و مباہات کرتے ہیں جیسے علامہ
 شہاب الدین قسطلانی جن کا حال پہلے ذکر ہوا اور
 شمس الدین نقاشی الخ۔ (ت)

پھر کہا،
 و اور اقصدہ الیست بطور قصیدہ جیلانیہ کہ بعض ابیات
 او این ستیہ
 اور وہی دو بیت مذکور نقل کیے۔

قول (۱۶۴ و ۱۶۵) امام ابن الحاج امام ابن السمان کی سفینۃ النجار سے ناقل،
 الدعاء عند قبور الصالحین والتشفع بہم
 قبور صالحین کے پاس دُعا اور ان سے شفاعت چاہنا
 معمول بہ عند علمائنا المحققین من
 ہمارے علمائے محققین ائمہ دین کا معمول
 ائمۃ الدین۔

قول (۱۶۶ تا ۱۷۰) باب و شرح باب و اختیار و فتاویٰ ہندیہ میں ہے: واللفظ للاولین فانہ
 اتم (الفاظ پہلی دونوں کتابوں کے ہیں کیونکہ وہ زیادہ کامل ہیں۔ ت) بعد زیارت فاروقی بقدر ایک بالشت

۳۲۰ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۱۶۹	۱۶۸	۱۶۷	۱۶۶	۱۶۵	۱۶۴
۳۲۱ ص	" " " " " " " "	"	"	"	"	"	"
"	" " " " " " " "	"	"	"	"	"	"
۲۴۹/۱	دارالکتب العربی بیروت	فصل فی زیارة القبور					

سربانے کی طرف پلٹے اور وزیرینِ جلیلین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے درمیان کھڑا ہو کر بعد اعادة سلام و ذکر آثار اسلام عرض کرے :

جزاکم اللہ عن ذلک مرافقته فی جنتہ و
ایانا معکمابرحمتہ انہ ارحم الراحمین
و جزاکم اللہ عن الاسلام و اہلہ خیر الجزاء ،
جئنا یا صاحبی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نرائین لنبینا و صدیقنا
و فاروقنا و نحن نتوسل بکما الی رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیشفع لنا
الی ربنا ۔
تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف آپ دونوں سے توسل کرتے ہیں تاکہ حضور ہمارے رب کے پاس ہماری شفاعت فرمائیں۔
اسی طرح مدخل میں ہے :

یتوسل بہما الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم ویقصد مہما بین یدیدہ شفیعین فی
حوالہ
یعنی حضراتِ شیعین رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف توسل کرے اور انھیں اپنی
حاجتوں میں شفیع بنا کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے آگے کرے ۔

قول (۱۷۱) اشعة اللغات میں فرمایا :

لیت شعری چہ می خواہند ایشان باستمداد و امداد
کہ این فرقہ منکرند آن را آنچه مای فہمیم ازاں اینست
کہ دای دعا کند خدا و توسل کند بروحانیت این بندہ مقرب
یا نہ کند یا نہ بندہ مقرب کہ لے بندہ خدا و ولی سے شفاعت
کن مراد وخواہ از خدا کہ بدہ مسئل و مطلوب مرا
نہ معلوم وہ استمداد و امداد سے کیا چاہتے ہیں کہ یہ
فرقہ اس کا منکر ہے ۔ ہم جہاں تک سمجھتے ہیں وہ یہ ہے
کہ دعا کرنے والا خدا سے دعا کرتا ہے اور اس بندہ
مقرب کی روحانیت کو وسیلہ بناتا ہے یا اس بندہ
مقرب سے عرض کرتا ہے کہ اے خدا کے بندے اور

اگر ای معنی موجب شرک باشد چنانکہ منکر زعم می کند باید کہ منع کردہ شود تو تسل و طلب دعا از دوستان خدا در حالت حیات نیز و این مستحب و مستحسن است باتفاق و شائع است در دین و آنچه مروی و محکی است از مشائخ اہل کشف در استمداد از ارواح کمال استفادہ از ان خارج از حصر است و مذکور است در کتب رسائل ایشان و مشہور است میان ایشان حاجت نیست کہ آزا ذکر کنیم و شاید کہ منکر متعصب سود نہ کند اورا کلمات ایشان عافانا اللہ من ذلک کلام در مقام بحد اطنا بکشید بر غم منکراں کہ در قرب این زماں فرقہ پیدا شد اندکہ منکر انداستمداد و استعانت را از اولیائے خدا و متوجہاں بجناب ایشان را مشرک بخدا عبدہ اصنام می دانند و می گویند آنچه می گویند مطلقا مقام میں کلام طویل ہوا ان منکرین کی تردید و تذلیل کے پیش نظر جو ایک فرقہ کے روپ میں آج کل نکل آئے ہیں اور اولیاء اللہ سے استمداد و استعانت کا انکار کرتے ہیں اور ان حضرات کی بارگاہ میں توجہ کرنے والوں کو مشرک و بت پرست سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں جو کہتے ہیں اھ (ت)

اور شرح عربی میں اس مضمون اخیر کو یوں ادا فرمایا :

انما اظننا الکلام فی هذا المقام سر غما لا نف المنکرین فانه قد حدث فی زماننا شذوۃ ینکرون الاستمداد من الاولیاء ویقولون ما یقولون وما لہم علی ذلک من علم انہم الا یخرون^۱

ہم نے اس مقام میں کلام طویل کیا منکروں کی ناک خاک پر رگڑنے کو کہ ہمارے زمانے میں معدودے چند ایسے پیدا ہوئے ہیں کہ حضرات اولیاء سے مدد مانگنے کے منکر ہیں اور کہتے ہیں جو کچھ کہتے ہیں اور انہیں اس پر کچھ علم نہیں یونہی اپنے سے انکلیں لڑاتے ہیں۔

اسی طرح جذب القلوب شریف میں معنی توسل و استمداد بروجہ مذکور بیان کر کے فرمایا:

و درود نص قطعی دروے حاجت نیست بلکه عدم
نص بر منع آن کافی است یعنی اس بارے میں نص قطعی کی ضرورت نہیں بلکہ اس کی
مانعت پر نص نہ ہونا ہی کافی ہے۔ (ت)

قول (۱۷۲) شیخ الاسلام جنہیں مائتہ مسائل میں علمائے محدثین سے شمار کیا اور ان کی کتاب کشف الغطاء
پر جا بجا اعتماد و اعتبار کیا، اسی کشف الغطاء میں فرماتے ہیں:

انکار استمداد را وجہ صحیح نمی نماید مگر آنکہ زاول امر
منکر شوند تعلق روح و بدن را بالکلیہ و آن خلاف
منصوص است و بریں تقدیر زیارت و رفتن بقبر ہم
لغو و بے معنی گردد و ایں امرے دیگر است کہ تمام
اخبار و آثار دال بر خلاف آنست و نیست صورت
استمداد مگر ہمیں کہ محتاج طلب کند حاجت خود را
از جناب عزت الہی توسل روحانیت بندہ مقرب
یا نذا کند آن بندہ را کہ اے بندہ خدا و ولی و
شفاعت کن مرا و بخواہ از خدا تے تعالیٰ مطلوب مرا
و دروے ہیج شائبہ شرک نیست چنانچہ منکر و ہم
کردہ اہم بالا لفظاً۔
اور میرے مطلوب کے لیے خدا سے دعا کیجئے۔ اس میں تو شرک کا کوئی شائبہ بھی نہیں جیسا کہ منکر کا وہم و خیال
ہے اہم ملقطاً (ت)

قول (۱۷۳) سیدی محمد عبدی مدظل میں در بارۃ زیارت قبور انبیائے سابقین علیہم الصلوٰۃ والسلام
فرماتے ہیں:

یا فی الیہم الزائر و یتعین علیہ قصد ہم
من الاماکن البعیدۃ، فاذا جاء الیہم
زائر ان کے آگے حاضر ہوا اور اس پر متعین ہے کہ
دور دراز مقاموں سے ان کی زیارت کا قصد کرے

۱۔ جذب القلوب باب پانزدہم در بیان حکم زیارت قبر مکرم الخ غشی نوکشور لکھنؤ ص ۲۲۴
۲۔ کشف الغطاء فصل دہم زیارت قبور مطبع احمدی دہلی ص ۸۱ - ۸۰

فليتصنف بالذل والاكساد والمسكنة والفقر والفاقة والحاجة والاضطرار والخضوع، وليستغيث بهم ويطلب حوائجهم، ويحجزم الاجابة ببركتهم، فانهم باب الله المفتوح و جرت سنته سبحانه وتعالى في قضاء الحوائج على ايدى بهم وليسببهم (ملخصاً)

اور ان کے سبب سے حاجت روائی ہوتی ہے والحمد لله رب العالمين۔

فصل پانزدہم بقیہ تصریحات سماع اموات میں۔
قول (۱۷۸ تا ۱۷۹) امام خاتمة المجتہدین تقی الملة والدين سبکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شفاء السقام کے باب تاسع فی حياة الانبياء میں ایک فصل "ما ورد فی حياة الانبياء" دوسری فصل حیات شہدار میں وضع کر کے فصل ثالث تمام اموات کے سماع و کلام و ادراک و حیات میں وضع کی اور اس میں احادیث صحیحہ صحیح بخاری و مسلم وغیرہما سے علم و سماع موثق ثابت کر کے فرمایا:

وعلى الجملة هذه الامور ممكنة في قدرة الله تعالى وقد وردت بها الاخبار الصحيحة فيجب التصديق بها۔

بالجملة یہ سب امور قدرت الہی میں ممکن ہیں اور بیشک ان کے ثبوت میں یہ حدیثیں وارد ہوئیں تو ان کی تصدیق واجب ہے۔

فصل اول میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حیات حقیقی تحقیق کر کے آخر میں فرمایا:

اما الادراكات كالعلم والسماع فلا شك ان ذلك ثابت لسائر الموقو فكيف بالانبياء۔

رہے ادراکات جیسے علم و سماع، یہ تو یقیناً تمام اموات کے لئے ثابت ہیں پھر انبیاء تو انبیاء ہیں علیہم الصلوٰۃ والسلام۔

۱۷۹ امام جلال الدین سیوطی نے شرح الصدور میں اُس جناب کا یہ قول نقل کر کے تقریر فرمائی، امام زین الدین مراغی جنہیں شرح مواہب میں المحدث العالم النحویر کہا اُس جناب کی یہ تحقیقی انتی نقل

۱۔ المدخل	فصل فی زیارة القبور	دار الکتاب العربیۃ بیروت	۲۵۱-۲۵۲/۱
۲۔ شفاء السقام	الفصل الثالث فی سائر الموقو	نوریہ رضویہ فیصل آباد	ص ۲۰۳
۳۔	الباب التاسع الفصل الاول	" " "	ص ۱۹۱-۱۹۲

کر کے فرماتے ہیں:

انه مما يعز وجوده وفي مثله فلينافس المتناقضون - ۱۷۱

یہ نایاب تحقیق ہے اور چاہئے کہ ایسی ہی چیز میں نہایت رغبت کریں رغبت کرنے والے۔

امام احمد قسطلانی نے مواہب شریف میں امام سبکی کا وہ ارشاد میں اور امام زین الدین کی یہ جلیل تحسین استناداً نقل کی، پھر علامہ عبدالباقی زرقانی نے شرح مواہب میں اس کی تقریر و تائید میں حدیث نقل کی۔

قول (۱۷۹) امام مدوح نے باب مذکور کی فصل خامس میں فرمایا:

كان المقصود بهذا كله تحقيق السماع و نحوه من الاعراض بعد الموت ، فانه قد يقال ان هذه الاعراض مشروطة بالحياة ، فكيف تحصل بعد الموت وهذا خيال ضعيف لا نالا ندعى ان الموصوف بالموت موصوف بالسماع وانما ندعى ان السماع بعد الموت حاصل لحي ، وهو اما الروح وحدها حالة كونها ميتة او متصلة بالبدن حالة عود الحياة اليه.

اس سب سے مقصود موت کے بعد سماع وغیرہ صفات کی تحقیق تھی کہ بعض لوگ کہنے لگتے ہیں ان اوصاف کے لئے زندگی شرط ہے تو بعد موت کیونکر حاصل ہوں گے حالانکہ یہ پوچ خیال ہے، ہم یہ نہیں کہتے کہ جو چیز مردہ ہے وہ سُنتی ہے، بلکہ یہ کہتے ہیں کہ بعد مرگ سماع اس کے لئے ثابت ہے جو زندہ ہے یعنی روح، یا تو تنہا وہی جب بدن مردہ ہو یا جسم سے متصل ہو کہ جب حیات بدن کی طرف عود کرے۔

قول (۱۸۰) علامہ قنوی سے جذب القلوب میں ہے کہ اُنھوں نے بہت احادیث ذکر کر کے فرمایا: ان تمام احادیث میں اس بات پر دلیل موجود ہے کہ مردوں کو ادراک و سماع حاصل ہے اور بلاشبہ سماعت ایسا وصف ہے جس کے لئے زندگی شرط ہے تو سب زندہ ہیں، لیکن ان کی زندگی حیات اند، لیکن حیات ایشاں در مرتبہ کمتر از حیات

عہ یونہی شیخ محقق نے مدارج میں یہ قول علماء سے نقل فرمایا ۱۲ منہ (دم)

شہد است و حیات انبیاء صلوات اللہ تعالیٰ علیہم کامل تر از حیات شہد است ^{۱۸۲} و السلام حیات شہد است سے زیادہ کامل ہے (ت)

قول (۱۸۱ و ۱۸۲) امام قرطبی پھر امام سیوطی کے پاس قرآن مجید پڑھنے کے مسئلہ میں فرماتے ہیں: وقد قيل ان ثواب القراءة للقارئ وللسميع وثواب الاستماع ولذلك تلحقه الرحمة قال الله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون ولا يبعد من كرم الله تعالى ان يلحقه ثواب القراءة والاستماع معاً۔

بر تحقیق کہا گیا کہ پڑھنے کا ثواب قاری کو ہے اور سمیت کے لیے اس کا اجر ہے کہ اس نے کان لگا کر قرآن سنا اور اسی لیے اس پر رحمت ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جب قرآن پڑھا جائے تو کان لگا کر سُنو اور چُپ رہو شاید تم پر مہر ہو اور کچھ یہ بھی خدا کے کرم سے دُور نہیں کہ مُردے کو قرأت و استماع دونوں کا ثواب پہنچائے۔

اقول ثواب قرأت پہنچنے پر جزم نہ کرنے کا باعث یہ کہ وہ شافعی المذہب ہیں اور سیدنا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک عبادات بنیہ کا ثواب نہیں پہنچتا مگر جمہور اہلسنت قائل اطلاق و عموم ہیں اور یہی مذہب ہمارے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے یہاں تک کہ خود محققین شافعیہ نے اس کی ترجیح و تصحیح کی منہم السیوطی فی انیس الغریب (انیس ایک سو سولہ میں جنہوں نے انیس الغریب کی وضاحت کی ہے) تو ہمارے نزدیک شک نہیں کہ میت کو تلاوت کا بھی ثواب پہنچتا ہے۔

قول (۱۸۳) مرقات میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علم و سماع کا ذکر کر کے فرماتے ہیں: سائر الاموات ایضاً یسمعون السلام و الکلام سب مُردے سلام و کلام سے ہیں۔ پھر فرمایا: یہ سب مسائل احادیث صحیحہ و آثارِ صحیحہ سے ثابت ہیں۔

قول (۱۸۴) علامہ علی سیرۃ النسان العیون میں امام ابو الفضل خاتم الحفاظ سے ناقل، سمع موفی کلام الخلق حق قد جاء به عندنا الاثاری الکتب باب میں ہمارے پاس کتابوں میں حدیثیں آئیں۔

قول (۱۸۵) ملک العلماء بحر العلوم مولانا عبدالعلی لکھنوی مرحوم ارکان اربعہ میں فرماتے ہیں:

۱۔ جذب القلوب	باب چہار دہم	منشی نو کشور لکھنؤ	ص ۷۰ - ۶۰
۲۔ شرح الصدور	باب فی قرأت القرآن للمیت الخ	خلافت اکیڈمی سوات	ص ۱۳۰
۳۔ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ	باب الجمع فصل ۲	مکتبہ المدنیہ ملتان	۲۳۸/۳
۴۔ انسان العیون	باب بدء الاذان	مصطفیٰ البابا مصر	۳۳۵/۲

وما قيل ان التلقين لغولان الميت لا يسمع
فهذا باطل

قول (۱۸۶) زہر الربی شرح سنن نسائی میں بعد تحقیق و تفصیل نقل فرمایا:

فثبت بهذا انه لا منافاة بين كون الروح في
عليين او الجنة او السماء وان لها بالبدن
اتصالا بحيث تدرك وتسمع وتصلى وتقرأ
وانما يستغرب هذا لكون الشاهد الديني
ليس فيه ما يشاهد به هذا واما مورالبوترخ
والاخرة على نمط غير المألوف في الدنيا

توثبات ہوا کہ کچھ منافات نہیں اس میں کہ روح علیین
یا جنت یا آسمانوں میں ہو اور اُس کے ساتھ بدن
سے ایسا اتصال رکھے کہ سمجھے، سُنے، نماز پڑھے،
قرآن مجید کی تلاوت کرے، اس سے تعجب یوں ہوتا ہے
کہ دُنیا میں کوئی بات اس کے مشاہدہ نہیں پاتے،
حالانکہ برزخ و آخرت کے کام اُس روش پر نہیں
جو دُنیا میں دیکھی جاتی ہے۔

قول (۱۸۷ تا ۱۸۹) علامہ عبد الرؤف تیسیر میں قائل اور مولانا علی قاری مرقاۃ میں قاضی سے ناقل:

واللفظ للمناوی النفوس القدسية اذا تجردت
عن العلائق البدنية اتصلت بالملاء الاعلى
ولم يبق لها حجاب فترى وتسمع الكل
كالشاهد

(اور الفاظ مناوی کے ہیں۔ ت) پاک جانیں جب بدن
کے علاقوں سے جدا ہوتی ہیں ملاز اعلى سے مل جاتی
ہیں اور ان کے لئے کوئی پردہ نہیں رہتا سب کچھ ایسا
دیکھتی سُنتی ہیں جیسے سامنے حاضر ہے۔

قول (۱۹۰) مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں زیر حدیث: لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا انس ولا شئ
الا شهد له يوم القيمة كحدث علامہ ابن ملک سے منقول تنکیر ہما فی سیاق النفی لتعميم الاحياء و
الاهوات یعنی حدیث شریف کا یہ مطلب ہے کہ زندہ جن اور زندہ آدمی اور مردہ جن اور مردہ آدمی جتنے لوگوں کو
مؤذن کی آواز پہنچتی ہے اور وہ اس کی اذان سُننے میں سب روز قیامت اُس کے لیے گواہی دیں گے۔
یہاں تصریح ہوئی کہ بعد موت علم و سماع کا باقی رہنا کچھ بنی آدم سے خاص نہیں جن کے لئے بھی حاصل ہے

لہ رسائل الارکان فصل حکم الجنائز مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۱۵۰
لہ زہر الربی حاشیہ علی سنن النسائی کتاب الجنائز نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲۹۳/۱
لہ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث حیثما کنتم فصولا علی مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعویۃ ۵۰۲/۱
لہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب فضل الاذان فصل ۱ مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۶۰/۲

اور واقعی ایسا ہی ہونا چاہئے لان بعد ام المخصوص (کیونکہ کوئی دلیل تخصیص نہیں - ت) **قول (۱۹۱ تا ۱۹۸)** امام اسماعیل پھر امام بہتقی پھر امام سہیلی پھر امام قسطلانی پھر امام علامہ شامی پھر علامہ زرقانی نے سماع موثق کا اثبات کیا اور دلیل انکار سے جواب دے کر مایظہر بالمرأۃ الی الامام شاد و المواہب و شرحہا وغیر ذلک من اسفار العلماء (جیسا کہ ارشاد الساری شرح بخاری، مواہب لدنیہ، شرح مواہب لدنیہ اور ان کے علاوہ کتب علماء کے مطالعہ سے معلوم ہوگا - ت) مواہب میں امام ابن جابر سے بھی اثبات سماع نقل کیا۔ امام کرمانی، امام عسقلانی، امام عینی، امام قسطلانی نے شروع صحیح بخاری اور امام سخاوی، امام سیوطی، علامہ حلبی، علی قاری، شیخ محقق وغیرہ علمائے اس کی تحقیق فرمائیں۔ اذ انجا کہ یہ اقوال ان مباحث سے متعلق جنہیں اس رسالہ میں دور آئندہ پر محمول رکھا ہے لہذا ان کی نقل عبارات ملتوی رہی واللہ الموفق۔

قول (۱۹۹) جذب القلوب شریف میں ہے :
تمام اہل سنت و جماعت اعتقاد دارند بہ ثبوت
ادراکات مثل علم و سماع مرساتر اموات را۔
تمام اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے کہ علم اور عبادت
جیسے ادراکات تمام مردوں کے لئے ثابت ہیں (ت)

قول (۲۰۰) جامع البرکات میں فرمایا :
سمودی می گوید کہ تمام اہل سنت و جماعت اعتقاد
دارند بہ ثبوت ادراک مثل علم و سماع و بصیر مرساتر
اموات را از احاد بشر انتہی۔ والحمد للہ رب العالمین۔
امام سمودی فرماتے ہیں کہ تمام اہل سنت و جماعت کا
عقیدہ ہے کہ عام افراد بشر میں سے تمام مردوں کے لئے
ادراک جیسے علم اور سنا دیکھنا ثابت ہے، انتہی۔
والحمد للہ رب العالمین (ت)

فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے جن سوا کلمہ و علماء کے اسمائے طیبہ گنائے تھے بحمد اللہ ان کے اور ان سے
علاوہ اوروں کے بھی اقوال عالیہ و سوا شمار کر دئے اور ایفاء وعدہ سے سبک دوش ہوا۔
تنبیہ : ناظر گمان نہ کرے کہ ہمارے تمام دلائل بس اسی قدر بلکہ جو نقل نہ کیا وہ بیشتر و اکثر۔ پھر فقیر غفر اللہ المولے
القدیر نے اس رسالہ میں یہ التزام بھی رکھا کہ جو آثار و احادیث و اقوال علمائے قدیم و حدیث خاص حضور پر نور
سید عالم حی باقی روح مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات عالی و علم عظیم و سمع جلیل و بصیر کریم میں وارد
انہیں ذکر نہ کرے تین وجہ سے :

۴۲	ص	محمد سعید اینڈ سنز قرآن محل کراچی	مشہد عظیم الخ	۱ فیض الحرمین مع ترجمہ اردو
۱۱۳	ص	" " "	تحقیق شریف	" " "

تجوہر و قوی ہے۔
گناہیں بلکہ اور جو ہر دار قوی ہو گیا۔

مقال (۴) شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر عزیزی میں فرماتے ہیں،

چوں آدمی میرد رُوح را اصلاً تغیر نمی شود چنانچہ
حامل قوی بود حالاً ہم سست و شعور و ادراک کے کہ نسبت
حالاً ہم دار بلکہ صاف تر و روشن تر اھ ملخصاً
جب آدمی مرتا ہے رُوح میں بالکل کوئی تغیر نہیں
ہوتا، جس طرح پہلے حامل قوی تھی اب بھی ہے اور
جو شعور و ادراک اُسے پہلے تھا اب بھی ہے بلکہ اب
زیادہ صاف اور روشن ہے اھ ملخصاً (ت)

مقال (۵) تحفہ اثنا عشریہ میں فرماتے ہیں،

چوں رُوح از بدن جدا شد قوائے نباتی از وجود
می شوند نہ قوائے نفسانی و حیوانی و اگر وجود قوائے نفسانی
و حیوانی فیضاً نایاباً مشروط باشد بوجود قوائے
نباتی و مزاج لازم آید کہ ملائکہ را شعور و ادراک و حس
و حرکت و غضب و دفع منافرت نباشد پس حال ارواح
در عالم قبر مثل حال ملائکہ است کہ بتوسط شکلی و بدنے
کاری کنند و مصدر افعال حیوانی و نفسانی می گردند
بے آنکہ نفس نباتی ہمراہ داشتہ باشند

سے کام کرتے ہیں اور نفس نباتی کے بغیر ان سے حیوانی و نفسانی افعال صادر ہوتے ہیں۔ (ت)

مقال (۶) قاضی ثناء اللہ پانی پتی جن سے مولوی اسماعیل نے مائتہ مسائل و اربعین میں استناد کیا

اور جناب مرزا صاحب اُن کے پیرو مرشد و ممدوح عظیم شاہ ولی اللہ صاحب نے مکتوب میں انھیں فضیلت و
ولایت مآب مروج شریعت و منور طریقت و نور مجسم و عزیز ترین موجودات و مصدر انوار فیوض و برکات لکھا اور
منقول کہ شاہ عبدالعزیز صاحب انھیں بہت ہی وقت لکھتے، رسالہ تذکرۃ الموتی میں لکھتے ہیں،

اولیاء گفت اند ارواحنا اجسادنا یعنی ارواح ایشان اولیاء فرماتے ہیں: ہماری رُوح ہی ہمارا جسم ہے،

۱۱۱ ص	محمد سعید تاجران کتب کراچی	تحقیق شریف الخ	لہ فیوض الحرمین
۵۵۹/۱	انحضانی دار الکتب لال کنواں دہلی	آیت ولا تقولوا لمن یقتل الخ	لہ تفسیر عزیزی
۲۳۹-۲۰ ص	سہیل اکیڈمی لاہور	باب ہشتم در معاد الخ	لہ تحفہ اثنا عشریہ

کار اجساد می کند و گاهی اجساد از غایت لطافت
برنگ ارواح می برآید می گویند که رسول خدا را سایه
نبو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارواح ایشان
از زمین و آسمان و بہشت ہر جا کہ خواہند می روند
و بہ سبب ہمیں حیات اجساد آنہا را در قبر خاک
نمی خور و بلکہ کفن ہم میماند ابن ابی الدنیا از مالک روایت
نمود، ارواح مومنین ہر جا کہ خواہند سیر کنند
مراد از مومنین کاملین اند حتی تعالیٰ اجساد ایشان
را قوت ارواح مے دہد در قبور نماز مے خوانند و
ذکر می کنند و ستان مے خوانند **لخصاً**
کو روحوں کی قوت عطا فرماتا ہے، وہ قبروں میں نماز ادا کرتے ہیں، ذکر کرتے ہیں، قرآن پڑھتے ہیں۔ (ختم
بتلخیص)۔ (ت)

مقال (۷) تفسیر عزیزی میں ارواح انبیاء و اولیاء عام صلی علی سیدہم علیہم الصلوٰۃ والسلام کا
ذکر کر کے کہ بعض علیتین اور بعض آسمان اور بعض درمیان آسمان و زمین اور بعض چاہ زمزم میں ہیں، لکھتے ہیں :
تعلقہ بقبر نیز ایں ارواح را مے باشد کہ بحضور
زیارت کنندگان واقارب و دیگر دوستان بر قبر
مطلع و مستانس مے گردند و زیرا کہ روح را قرب و
بعد مکانی مانع ایں دریافت نمی شود و مثال آن دو
وجود انسان روح بصری است کہ ستارے ہفت
آسمان را درون چاہ مے تواند دید۔
یہ کچھ جملہ زیادہ قابل لحاظ ہے۔

۱۔ تذکرۃ الموتی و القبور اردو ترجمہ مصباح النور باب روحوں کے ٹھہرنے کی جگہ کے بیان میں نوری کتب خانہ لاہور ص ۷۹
۲۔ تفسیر عزیزی پارہ ۴م تحت ان کتاب الابرار لعلی علیہم مسلم بکٹ پولال کنواں دہلی ص ۱۹۳

مقال (۸) مظاہر حق ترجمہ مشکوٰۃ میں ہے: ”پانچویں قسم مہربانی اور انس کے لیے ہوتی ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی گزرے اوپر قبر مومن بھائی اپنے کے اور سلام کرے تو پہچانتا ہے وہ اس کو اور جواب سلام کا دیتا ہے۔“ وعزاة للامام النووی (اس پر امام نووی کا حوالہ دیا ہے۔ ت)

مقال (۹) مولوی اسحاق صاحب نے اربعین میں عورتوں کے لیے زیارت قبر مطلقاً ممنوع ٹھہرانے کو نصاب الاحساب سے نقل کیا کہ جب وہ نکلنے کا ارادہ کرتی ہے ملعونہ ہوتی ہے جب نکلتی ہے چار طرف سے شیاطین اُسے گھیر لیتے ہیں واذا انت القبر یلعنہا روح المیت اور جب قبر پر آتی ہے میت کی رُوح اسے لعنت کرتی ہے۔ اپنا ادعائے اطلاق ثابت کرنے کو نقل تو کر گئے مگر نہ دیکھا کہ اس نے جمادیت موتی کا خاتمہ کر دیا۔ کلام مذکور صاف دلیل واضح ہے کہ میت حضور زائر پر مطلع ہوتا ہے اور یہ بھی پہچانتا ہے کہ یہ مرد ہے یا عورت، اور اس کے بے جا فعل سے پریشان بھی ہوتا ہے یہاں تک کہ زین زائرہ پر لعنت کرتا ہے۔

مقال (۱۰) مرزا مظہر جانجانا اپنے ملفوظات میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہتے ہیں: ایک بار قصیدہ در مدح ایشان گفتہ بودم عنایت بسیار ایک بار ان کی مدح میں ایک قصیدہ عرض کیا تھا، بحال فقیر نمودہ از روتے تواضع فرمودند مالائی استہم اس فقیر کے حال پر بہت عنایت فرمائی اور تواضعاً ستائش فرمایا کہ ہم اس ساری ستائش کے لائق نہیں۔ (ت)

مقال (۱۱) اسی میں حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی نسبت کہا: ایک بار ان کی بارگاہ میں ایک قصیدہ عرض کیا۔ (ت)

مقال (۱۲) شاہ ولی اللہ حجۃ اللہ البالغہ میں لکھتے ہیں: اذ امانت الانسان كان للنسمة نشأة اخرى جب آدمی مرتا ہے رُوح حیوانی کے لیے ایک اُٹھان فینشی فیض الروح الالہی فیہا قوۃ فیما بقی ہوتی ہے تو رُوح الہی کا فیض اس کے بقیہ جس مشرک من الحس المشتول تکفی کفایۃ السم و میں ایک قوت ایجاد کرتا ہے جو سننے اور دیکھنے اور البصر والکلام۔ کلام کرنے کا کام دیتی ہے۔

۱۷-۱۶	ملک دین محمد ایشہ منیر لاہور	فصل ۱	باب زیارة القبور	۱۷	مظاہر حق ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح
۹۶	ایچ ایم سعید پبلی کراچی	مسئلہ ۳۹	مسائل اربعین معہ اردو ترجمہ	۱۸	۱۷
۷۸	مطبع محبت بانی دہلی		از کلمات طیبات	۱۹	۱۸
۱۹	المکتبۃ السلفیہ لاہور	باب حقیقۃ الروح	حجۃ اللہ البالغہ	۲۰	۱۹

مقال (۱۳) مولانا شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ موضع القرآن میں زیرِ کریمہ و مانت بمسمع من فی القبور فرماتے ہیں حدیث میں آیا ہے کہ مردوں سے سلام علیک کرو وہ سنتے ہیں۔ اور بہت جگہ مردوں کو خطاب کیا ہے، اس کی حقیقت یہ ہے کہ مردے کی روح سُنتی ہے اور قبر میں پڑا ہے دھڑوہ نہیں سُن سکتا ہے۔
وصل دوم بقائے تصرفات و کراماتِ اولیاء بعد الوصال میں۔

مقال (۱۴) شاہ ولی اللہ ہمعات میں لکھتے ہیں :

دراولیا ئے اُمت و اصحابِ طرقِ اقویٰ کسیکے بعد تمام راہِ جذبِ باکہ و جودِ باصلِ ایں نسبتِ میلِ کردہ و در آنجا بوجہ اتمِ قدمِ زدہ است حضرت شیخ محی الدین عبد القادر جیلانی اند و لہذا گفتہ اند کہ ایشان در قبور خود مثل احوالِ تصرفِ مے کنند۔
 اولیائے اُمت و اصحابِ طریقت میں سب سے زیادہ قوی شخصیت جس کے بعد تمام راہِ عشقِ مژگہ ترین طور پر اسی نسبت کی اصل کی طرف مائل اور کامل ترین طور پر اسی مقام پر قائم ہو چکی ہے، حضرت شیخ محی الدین عبد القادر جیلانی ہیں۔ اسی لیے بزرگوں نے فرمایا ہے کہ یہ اپنی قبروں میں رہ کر زندوں کی طرح تصرف کرتے ہیں۔

مقال (۱۵) حجۃ اللہ البالغہ میں اہلِ برزخ کو چار قسم کر کے لکھا :

اذا مات انقطعت العلاقات فلحق بالملئکۃ و صار منہم و الہم کالہما ہم و سعی فیما یسعون فیہ و سربما اشتغل ھو لا باعلا کلمۃ اللہ و نصر حزب اللہ و سربما کان لہم لمۃ خیر باین آدمۃ۔ ملخصاً۔
 جب مرتے ہیں علاقے بدنی منقطع ہو کر ملائکہ سے ملے اور انہیں میں سے ہو جاتے ہیں، جس طرح فرشتے آدمیوں کے دل میں نیک بات کا انکار کرتے ہیں یہ بھی کرتے ہیں اور جن کاموں میں ملائکہ سعی کرتے ہیں یہ بھی کرتے ہیں اور کبھی یہ پاک رُوحیں خدا کا بول بالا کرنے اور اس کے لشکر کو مدد دینے یعنی جہاد و قتلِ کفار و ابدِ مسلمین میں مشغول ہوتی ہیں اور کبھی بنی آدم سے اس لیے نزدیک و قریب ہوتی ہیں کہ ان پر افاضہ خیر فرمائیں۔

مقال (۱۶) تفسیر عزیزی میں ہے :

بعض از خواص ولیا اللہ را کہ جارجہ تکمیل و ارشاد بنی نوع خود گردانیدہ اند ویریں حالت (یعنی بحالتِ عالمِ برزخ) بعض خواص اولیاء جنہیں اپنے دوسرے بنی نوع کی تکمیل و ارشاد کا ذریعہ بنایا ہے ان کو اس حالت میں

لے موضع القرآن و مانت بمسمع من فی القبور کے تحت ممتاز کمپنی کشمیری بازار لاہور ص ۸۰

لے ہمعات جمعہ ۱۱ اکادمی شاہ ولی اللہ حیدر آباد ص ۶۱

لے حجۃ اللہ البالغہ باب اختلاف احوال الناس فی البرزخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۳۵

ہم تصرف در دنیا دادہ واستغراق آنہا بخت کمال (یعنی عالم برزخ کی حالت میں) دنیا کے اندر تصرف وسعت مدارک آنہا مانع توجہ یا بس سمت نمی گردد۔ بخشا ہے اور مشاہدہ الہی میں ان کا استغراق اس جانب توجہ سے مانع نہیں ہوتا اس لیے کہ ان کے مدارک بہت زیادہ وسعت رکھتے ہیں۔ (ت)
یہی وہ عبارت ہے جس کے سبب مولوی منکر صاحب نے بھی بعض اموات کے لیے زیادت اور اک گوارا کی تھی۔

مقال (۱۷) مرزا مظہر صاحب اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں :
بعض ارواح کا ملاں را بعد ترک تعلق اجساد آنہا دید
تصرف اس دنیا میں باقی ہے الخ (ت)
نشاۃ تصرف باقی است الخ
مقال (۱۸) میاں اسماعیل دہلوی صراط مستقیم میں حضرت جناب مولیٰ مشکل کشا کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی نسبت خدا جانے کس دل سے یوں ایمان لاتے ہیں :

در سلطنت سلاطین و امارت امرار ہمت ایشان را
در کم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی ہمت کو ایسا دخل ہے
جو عالم ملکوت کی سیاست کرنیوالوں پر مخفی نہیں۔ (ت)

مقال (۱۹) اُسی میں شوکت و عظمت جناب مرتضوی لکھ کر کہا :
شان جناب شیخین بس بلند بہ نسبت ابہت و جلال
مذکورست تمثیلش بظاہر مرتبہ امیر کبیرست کہ فارغ
از امور سیاست گردیدہ ملازم بادشاہ گشتہ بہ نسبت
کسیکہ قائم بر خدمات و مشغول بکار پر داری است
اگرچہ شوکت ظاہریہ و کثرت اتباع در حق ایں مصداق
بہ نسبت آں امیر اعظم قائم بخدمات اقل قلیل است
لیکن در عزت و وجاہت فوق است چہ فی الحقیقہ

۱۔ تفسیر عزیزی تحت والقراذات
۲۔ مکتوبات مرزا مظہر جانجاناں مع کلمات طیبات مکتوب ۱۳
۳۔ صراط مستقیم ہدایت ثانیہ در ذکر بدعاتیکہ الخ
۴۔ سلیم بک ڈپو، لال گنواں دہلی
۵۔ مطبع مجتباتی دہلی
۶۔ ص ۲۷
۷۔ المکتبۃ السلفیہ لاہور
۸۔ ص ۵۸

اُن امیر باہگی شوکت و شمت و اتباع خود گویا از اتباع
اُن مصاحب ست زیرا کہ مشورت و تدبیرش در ہمہ
اتباع بادشاہی جاری و ساری است اھ ملخصاً
کے باوجود گویا اُس مصاحب کا ایک تابع رہا ہے اس لیے کہ اس کا مشورہ اور اس کی تدبیر بادشاہ کے تمام تابع داروں
میں جاری و ساری ہے۔ (ختم بتلخیص)۔ (ت)

مقال (۲۰) مظاہر الحق میں ہے: تیسری قسم زیارت کی برکت حاصل کرنے کے لیے، وہ زیارت اچھے لوگوں
کی قبروں کی ہے اس لئے کہ اُن کے لئے برزخ میں تصرفات و برکات بے شمار ہیں و عزاہ للہام النووی (اے
امام نووی کے حوالے سے لکھا ہے۔ ت)

وصل سوم بعد وصال اولیاء کے فیض و امداد میں۔

مقال (۲۱ تا ۳۱) شاہ ولی اللہ مولوی خرم علی نے کہا: غمگن رہے اس کا جس کا فیضان صاحب قبر
سے ہوئے۔ عزیزی میں فرمایا:

ارباب حاجات حل مشکلات خود از انہامی یا بندہ
دونوں شاہ صاحبوں پھر مولوی خرم علی نے کہا: اولیست کی نسبت قوی و صحیح ہے روحی فیض ہے اور روحانیت
سے تربیت ہے ملخصاً۔

عزیزی میں لکھا ہے: از اولیائے مدفونین انتفاع جاری است (دفن شدہ اولیاء سے نفع یا بانی جاری
ہے۔ ت) ۲۹

مرزا مظہر صاحب مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کی نسبت مظہر، قصیدہ عرض نمودم نواز شہا فرمودند (میں نے

۱۰ صراط مستقیم	ہدایت ثانیہ	المکتبۃ السلفیہ لاہور	ص ۵۹ - ۵۸
۱۱ مظاہر حق	باب زیارۃ القبور	دین محمدیہ سنز لاہور	۱/ ۱۹
۱۲ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل	کشف قبور و استفادہ بدان	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	ص ۷۲
۱۳ تفسیر عزیزی پارہ عم تحت والقمر اذا انتسق	مسلم بک ڈپولال کنواں دہلی		ص ۲۰۹
۱۴ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل فصل ۱۱	سلسلہ طریقت مصنف	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	ص ۱۷۸
۱۵ تفسیر عزیزی پارہ عم استفادہ از اولیائے مدفونین	مسلم بک ڈپولال کنواں دہلی		ص ۱۴۳
۱۶ ملفوظات مرزا مظہر جانجاناں از کلمات طیبات ملفوظات حضرت ایشاں	مطبع مجتہبی دہلی		ص ۷۸

مقالہ (۳۲) مرزا صاحب موصوف نے اپنے ملفوظات میں فرمایا:

مقال (۳۳ تا ۳۶) اُسی میں ہے :

نیت ۳۵
پھر کہا:

[illegible]

قطب الارشاد بالاصالۃ نیز خوانند و ایں منصب عالی
از وقت ظہور آدم علیہ السلام بروح پاک علی مرتضیٰ
کرم اللہ تعالیٰ وجہہ مقرر بود۔
محتاج ہوتے ہیں۔ اس منصب بلند والے کو امام اور
قطب الارشاد بالاصالۃ بھی کہتے ہیں۔ اور یہ منصب عالی
ظہور آدم علیہ السلام کے زمانے سے حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ
تعالیٰ وجہہ کی روح پاک کے لئے مقرر تھا۔ (ت)

پھر ائمہ اطہار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کو بترتیب اس منصب عظیم کا عطا ہونا لکھ کر کہتے ہیں :
بعد وفات عسکری علیہ السلام تا وقت ظہور سید الشرفا
غوث الثقلین محی الدین عبد القادر الجیلی ایں منصب روح
حسینی علیہ السلام متعلق بود۔
پھر کہا :
جب حضرت غوث الثقلین پیدا ہوئے یہ منصب
مبارک ان سے متعلق ہوا اور امام محمد مہدی کے ظہور
تک یہ منصب حضرت غوث الثقلین کی روح سے
متعلق رہے گا۔ (ت)

چوں حضرت غوث الثقلین پیدا شد ایں منصب مبارک
بوسے متعلق شد و تا ظہور محمد مہدی ایں منصب روح
مبارک غوث الثقلین متعلق باشد۔
پھر کہا :
جب امام محمد مہدی ظاہر شود ایں منصب عالی ناظر ایں
زمان بوسے مفوض باشد۔
انہیں میں کہا :
استنباط ایں مدعا از کتاب اللہ و از حدیث می توینم
کرد۔ اھ ملخصاً

ہم اس مدعا کا استنباط کتاب اللہ اور حدیث پاک
سے کر سکتے ہیں اھ ملخصاً (ت) ۲۲
اصل ان سب اقوال ثلثہ کی جناب شیخ مجتہد الف ثانی سے ہے، جیسا کہ جلد سوم مکتوب ۲۳ میں مفصلاً
مذکور، ان کے کلام میں اس قدر امر اور زائد ہے کہ :
بعد از ایشان (یعنی حضرت مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ
وجہہ الاسنی) ہر یکے از ائمہ اثنا عشر علی الترتیب

۲۱
۲۲

حضرت مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے بعد بارہ اماموں
میں سے ہر ایک کے لیے ترتیب و تفصیل کے ساتھ

والتفصیل قرار گرفت و در اعصار ایں بزرگواران و
 پہنچیں بعد از ارتحال ایشان ہر کرا فیض و ہدایت
 می رسد توسط ایں بزرگواران بودہ ملاذ و لمحات
 ہر ایشان بودہ اند تا آنکہ نوبت بحضرت شیخ عبدالقادر
 جیلانی رسید قدس سرہ الخ اھو ملخصاً
 قرار پذیر ہوا، آن بزرگوں کے زمانے میں، اسی طرح
 ان کی رحلت کے بعد جسے بھی فیض و ہدایت پہنچتی انہی
 بزرگوں کے توسط سے تھی اور سب کا ملجا ہی حضرت
 تھے یہاں تک کہ حضرت شیخ عبدالقادر قدس سرہ
 تک نوبت پہنچی الخ (ت)

اور انھوں نے جلد ثانی میں خود اپنے لیے بھی اس منصب کا حصول مانا اور اس اعتراض سے کہ پھر
 اس دورے میں منصب مذکور کا حضور پر نور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اختصاص کب رہا، جلد
 ثالث میں یوں جواب دیا کہ:

مجدد الف ثانی دریں مقام ناسب مناب حضرت شیخ
 است و بنیابت حضرت شیخ ایں معاملہ با و مربوط
 است چنانکہ گفتہ اند نور القمر مستفاد من نور الشمس
 فلا محذور ہے
 مجدّد الف ثانی اس مقام میں حضرت شیخ کا قائم مقام
 ہے اور حضرت شیخ کی نیابت سے یہ معاملہ اس سے
 وابستہ ہے جیسا کہ کہا گیا ہے ما ہتاب کا نور آفتاب
 کے نور سے مستفاد ہے۔ تو کوئی اعتراض نہ رہا۔ (ت)

مقال (۴۶ تا ۵۸) شاہ ولی اللہ انبیاء میں اور ان کے بارہ اساتذہ و مشائخ کہ عرب و ہند وغیرہ بلاد
 کے علماء و اولیاء ہیں، حضرت مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو وقت مصیبت مددگار مانتے اور خط

تجددہ سوا فک فی الموائب

(انھیں مصائب میں اپنا مددگار پانے گئے۔ ت)

کو حق جانتے، و سیاقی نقلہ فی الوصل الآتی ان شاء اللہ تعالیٰ (وصل آئندہ میں یہ کلام نقل ہوگا اگر خدا
 نے چاہا۔ ت)

مقال (۵۹) شاہ ولی اللہ نے ہمعات میں لکھا:
 از جملہ نسبت ہائے معتبرہ نزدیک قوم نسبت اولیاء
 است خواہ ایں مناسبت بہ نسبت ارواح انبیاء
 باشد یا اولیائے امت یا ملائکہ و لباس است کہ
 اہل طریقت کے نزدیک معتبر نسبتوں میں سے ایک
 نسبت اولیاء بھی ہے خواہ یہ مناسبت ارواح انبیاء
 کی نسبت سے ہو یا اولیائے امت یا ملائکہ کی نسبت

سے ہو اور ایسا بھی بہت ہوتا ہے کہ کسی رُوح سے مناسبت پیدا ہوگئی اس لئے کہ اس کے فضائل سن کر اس سے ایک خاص محبت بہم پہنچائی۔ وہ محبت اس رُوح اور اس شخص کے درمیان ایک راہ کھلنے کا سبب ہو جاتی ہے۔ یا اس وجہ سے کہ وہ اس کے مرشد یا مرشد کے مرشد کی رُوح ہے اس

کے اندر اپنے منتسبین کی رہنمائی کی ہمت خود قرار پذیر ہے۔ الخ (ختم التقاط کے ساتھ)۔ (ت)

مقال (۶۰) اُسی میں ہے :

اس نسبت اُویسی کے ثمرات سے ہے خواب میں اُس جماعت کا دیدار ہونا، ان سے نفع پانا، ہلاکت مصیبت کی جگہوں میں اُس جماعت کی صورت کا نمودار ہونا اور مشکلات کا حل اُس صورت منسوب ہونا۔

از ثمراتِ ایں نسبت (یعنی اویسیہ) رویت اُن جماعت است در مقام و فائدہ از ایشاں یافتن و در مہالک و مضائق صورت اُن جماعت پدید آمدن و حل مشکلات وے باں صورت منسوب شدن بے

مقال (۶۱) اُسی میں ہے :

آج اگر کسی کو کسی خاص رُوح سے مناسبت پیدا ہو اور وہاں سے فیض یاب ہو تو غالباً اس سے باہر نہ ہوگا کہ یہ معنی حضرت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت سے ہو یا حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی نسبت سے یا حضرت غوث اعظم جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت سے ہو اور جو لوگ تمام ارواح سے مناسبت رکھتے ہیں ان کی خصوصیت کا باعث عارضی اسباب ہوتے ہیں مثلاً یہ کہ وہ اُس بزرگ سے زیادہ محبت رکھتا ہے اور اس

امروز اگر کسی را مناسبت بروح خاص پیدا شود و از انجا فیض بردار و غالباً بیرون نیست از آنکس معنی بہ نسبت پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باشد یا بہ نسبت حضرت امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ یا بہ نسبت حضرت غوث الاعظم جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و آنانکہ مناسبت بہ سائر ارواح دارند باعث خصوص اُن اسباب طاریہ شدہ اند مثل آنکہ وے محبت اُن بزرگ بسیار دارد، و بر قریب بسیاری رود، و ایں معنی سلسلہ جنبان از جہت

کی قبر پر زیادہ جاتا ہے۔ یہ معنی قابل کی جانب سے
حرک بنا۔ اور اپنے منتسبین کی تربیت میں اس
بزرگ کی ہمت قوی تھی اور وہ ہمت رُوح میں اب
بھی باقی ہے۔ یہ معنی فاعل کی جانب سے حرک ہوا۔

قابل گشتہ است، و آن بزرگ را ہمت قویہ بودہ است
در تربیت منتسبان خود و آن ہمت ہنوز در رُوح ہے
باقی است و این معنی سلسلہ جنبان از ہمت فاعل
است۔

مقال (۶۲) حجۃ اللہ البالغہ میں ہے،

قد استفاض من الشرع ان لله تعالى
عبادهم افاضل الملائكة وانهم يكونون
سفراء بين الله وبين عباده انهم يلهمون
في قلوب بني آدم خيرا، وان لهم اجتماعات
كيف شاء الله وحديث شاء الله يعبر عنهم
باعتبار ذلك بالملاء الاعلى وان لا رواح
افضل الادميين دخولا فيهم ولحقا
بهم كما قال الله تعالى يا ايها النفس المطمئنة
ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي
في عبادي وادخلي جنتي، والملاء الاعلى
ثلثة اقسام، قسم هم نفوس الانسية
ما زالت تعمل اعمالا منجية تفيد
للحقوق بهم حتى طرحت عنها جلابيب
ابدانها فانسلكت في سلوكهم وعدت منهم
اهم ملخصا۔

یعنی بے شک شرع سے بدرجہ شہرت ثبوت کو پہنچا کہ
مقرب فرشتے خدا اور اس کے بندوں میں واسطہ
ہوتے اور آدمیوں کے دلوں میں نیک بات کا القاء
کرتے ہیں اور ان کے لیے اجتماع ہیں جس طرح خدا
چاہے اور جہاں چاہے، اسی لحاظ سے انھیں ملائکہ اعلیٰ
کہتے ہیں اور یہ بھی اسی طرح شرع سے بشہرت ثابت
کہ بزرگان دین کی رُوحیں بھی ان میں داخل ہوتی اور
اُن سے ملتی ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے
اطمینان والی جان! اپٹ چل اپنے رب کی طرف اس حال
میں کہ تو اس سے راضی اور وہ تجھ سے خوش،
پس داخل ہو میرے بندوں میں اور آمیری جنت
میں۔ اور ملائکہ اعلیٰ کی ایک قسم وہ ارواح انسانی
ہیں کہ ہمیشہ رستگاری کے کام کرتے رہے جن کے
باعث اُن ملائکہ سے ملے یہاں تک کہ جب بدن کی
نقایم پھینکیں ملائکہ اعلیٰ میں داخل ہوئے اور انھیں
سے شمار کئے گئے۔

مقال (۶۳) عنیزی میں فرمایا:

درد دفن کردن چون اجزائے بدن بتمامہ یکجا می باشند
علاقه روح با بدن از راه نظریات بحال می ماند و
توجه روح بزارین و مستأسیب و مستفیدین بدست
می شود و

دفن کرنے میں بدن کے تمام اجزاء ایک جگہ جمع ہو جاتے ہیں
اور نظر عنایت سے روح کا تعلق بدن سے ہو جاتا ہے اور
زارین اور انس اور استفادہ کرنے والوں کی طرف توجہ
آسان ہو جاتی ہے (ت)

مقال (۶۴) میان اسماعیل صراط مستقیم میں لکھ گئے :

حضرت مرتضوی رایک نوع تفضیل برحضرات شیخین ہم
ثابت و آن تفضیل بجهت کثرت اتباع ایشان و و طست
مقامات ولایت بل سائر خدمات است مثل قطبیت
و غوثیت و ابدالیت و غیر یا ہمد از عہد کرامت مہد حضرت
مرتضیٰ تا انقراض دنیا ہمد بواسطہ ایشان است۔

حضرت مرتضیٰ کو ایک گونہ فضیلت حضرات شیخین پر بھی ثابت
ہے اور وہ فضیلت تبعین کی کثرت اور مقامات ولایت
بلکہ تمام خدمات — جیسے قطبیت، غوثیت، ابدالیت
وغیرہ — میں وساطت کے لحاظ سے ہے۔ سب حضرت
مرتضیٰ کے عہد کریم سے اختتام دنیا تک ان ہی کے واسطے
سے ہے۔ (ت)

مقال (۶۵) اُسی میں ہے :

حق جل و علا بذات خود یا بواسطہ ملائکہ عظام
یا ارواح مقدسہ بسبب برکت توسل بقرآن محافظت طلب
خواہ نمود۔

حق جل و علا بذات خود یا بواسطہ ملائکہ عظام یا ارواح مقدسہ کے
واسطے، قرآن سے توسل کی برکت کے سبب طالب
کی محافظت فرمائے گا۔ (ت)

مقال (۶۶) مولوی اسحاق کی مائے مسائل میں ہے :

سوال : شخصیکہ منکر باشد فیض روح مبارک محمد رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را در عالم برزخ و شخصیکہ منکر
باشد از فیض ارواح مقدسہ انبیائے دیگر علیہم الصلوٰۃ
والسلام و شخصیکہ منکر باشد از فیض ارواح اولیاء اللہ
در عالم برزخ حکم او چیست ؟

جو شخص عالم برزخ میں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کی روح مبارک کے فیض کا اور جو دیگر انبیاء
علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ارواح مقدسہ کے فیض کا
اور جو عالم برزخ میں اولیاء اللہ کی ارواح کے فیض کا
منکر ہو اس کا حکم کیا ہے ؟

۱۴۳ ص لہ تفسیر عزیزی پارہ عم استفادہ از او ایسے مدقونین
۵۸ ص لہ صراط مستقیم ہدایت ثانیہ در ذکر بدعاتیکہ الخ
۱۴۸ ص لہ باب چہارم در بیان طریق سلوک را بدت الخ

مسلم بک ڈپولال کنواں دہلی
الملکۃ السلفیہ لاہور
" " " "

جواب : ہر فیض شرعی کہ ثبوت باخبار متواترہ باشد منکر
 آن کافر است و ہر فیضیکہ ثبوت آن باخبار مشہورہ باشد
 منکر آن ضال است ہر فیضیکہ ثبوت آن بخبر واحد باشد
 منکر آن بہ سبب ترک قبول گنہ گار خواہد شد بشرطیکہ
 ثبوت آن بطریق صحیح یا بطریق حسن خواہد شد مخلصاً
 ہر چند کہ جواب سر اپا عیاری پر مبنی ہے مگر سب نے دیکھا کہ سوال فیض برزخ سے تھا، واجب کہ جواب اسے
 بھی شامل ہو اس قدر ائمہ نفی جنون کے لیے ضروری یا ان کی دیانت و تلہیت سے انکار اور انھیں حق و تلبیس
 با باطل کا اقرار کیا جائے۔

مقال (۶۷) جناب شیخ محمد دالفت ثانی اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں :

بعد از رعت ارشاد پناہی قبلہ گاہی (یعنی خواجہ
 باقی باللہ علیہ رحمۃ اللہ) بتقریب زیارت مزار شریف
 بر بلدہ محروسہ دہلی اتفاق عبور افتاد و روز عید
 زیارت مزار شریف ایشان رفتہ بود و در اثنائے
 توجہ بمزار متبرک التفاتے تمام از روحانیت
 مقدسہ ایشان ظاہر گشت و از کمال غریب نوازی
 نسبت خاصہ خود را کہ بحضرت خواجہ احراز منسوب بود
 مرحمت فرمودند کہ

تبلیغیہ : لفظ "بتقریب زیارت مزار شریف الخ" ملحوظ رہے اور یونہی "غریب نوازی" بھی کہ حضرت خواجہ امیری رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کی نسبت کہ جس متعصبان طائفہ چڑھتے ہیں۔

مقال (۶۸) شاہ ولی اللہ انفاس العارفين میں اپنے استاذ الاستاذ محدث ابراہیم گردی علیہ الرحمۃ کا حال
 لکھتے ہیں :

دو سال کم و بیش در بغداد ساکن بود بر قبر سیدی عبدالقادر کم و بیش دو سال تک آپ بغداد میں مقیم رہے اس دوران آپ

قدس سرہ متوجہ سے شد و ذوق ایں راہ از آنجا
پیدا کردیے مرکز توجہ بنایا کرتے تھے اور ہمیں سے آپ کو راہ معرفت کا ذوق پیدا ہوا۔

مقال (۶۹) اسی میں حضرت میر ابو العلی قدس سرہ کے ذکر مبارک میں لکھا :
بزار فیض الانوار حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس سرہ حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس سرہ کے مزار فاضل الانوار
متوجہ بودند و از آنجناب دل ربایہا یافتند و کی طرف متوجہ ہوئے، اس بارگاہ سے خاص لطف
فیضہا گرفتند۔

مقال (۷۰ و ۷۱) اسی میں اپنے نانا ابو الرضا محمد سے نقل کیا :
می فرمودند یک بار حضرت غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ فرماتے تھے ایک بار حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ
عندہ را در لفظہ دیدم اسرار عظیم در آن محل تعلیم فرمودند۔ عنہ کو بیداری میں دیکھا اس مقام میں عظیم اسرار
تعلیم فرماتے۔ (ت)

مقال (۷۲) اسی میں شیخ مذکور کے حالات میں لکھا :
عجزہ را از مخلصان بعد وفات ایشان تب لرزہ گرفت غلغلتہ زار گشت شبہ بنوشیدن آب و پوشیدن
لحاف محتاج شد و طاقت آن نہ داشت و کسے لحاف محتاج شد و طاقت آن نہ داشت و کسے
حاضر نبود ایشان متمثل شدند و آب دادند و حاضر نبود ایشان متمثل شدند و آب دادند و حاضر
پوشانیدند آن گاہ غائب شدند۔ نہ تھا، حضرت متمثل ہوئے، پانی دیا، لحاف اڑھایا،
پھر اچانک غائب ہو گئے۔ (ت)

مقال (۷۳ تا ۷۵) القول الجمیل میں ہے :
تأدب شیخنا عبد الرحیم من روح الائمة الشیخ عبد القادر الجیلانی و الخواجه بہاء الدین محمد
یعنی ہمارے مرشد شیخ عبد الرحیم نے ائمہ کرام حضور غوث اعظم
و خواجہ نقشبند و خواجہ غریب نواز رضی اللہ تعالیٰ

۳۸۶	ص	اسلامک بک فاؤنڈیشن لاہور	شیخ ابراہیم کردی	۳۸۶	ص	۳۸۶
۶۹	"	"	میر ابو العلی	۶۹	"	۶۹
۱۹۴	"	"	حصہ دوم شیخ ابو الرضا محمد	۱۹۴	"	۱۹۴
۳۶۹	"	"	امداد اولیا۔	۳۶۹	"	۳۶۹

نقشبند و الخواجه معین الدین بن الحسن
الچشتی و انہ سراً ہم و اخذ منهم الاجازة
و عرف نسبتہ کل واحد منهم علی حدتها
مفااض منهم علی قلبہ و کان یحکی لنا
حکایتہا مرضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم اجمعین۔
عنہم کی ارواح طیبہ سے آداب طریقت سیکھے اور ان
سے اجازتیں لیں اور ہر ایک کی نسبت جو ان سرکاروں
سے اُن کے دل پر فائز ہوئی جُدا جُدا پہچانی اور ہم
اُس کی حکایت بیان کرتے تھے اللہ تعالیٰ ان سب
حضرات اور اُن سے راضی ہوا۔

مولوی غلام علی صاحب نے اگرچہ اہم کے ترجمہ میں لفظ "خواب میں دیکھا" اپنی طرف سے
بڑھا دیا جس پر کلام شاہ ولی اللہ میں اصلاً دال نہیں، مگر ارواح عالیہ کا فیض بخشنا، اجازتیں دینا،
نسبتیں عطا فرمانا مجبوراً نہ مسلم رکھا۔

مقال (۷۶ و ۷۷) مرزا جاننا صاحب فرماتے ہیں:

از حضرت شیخ عبدالاحد رحمۃ اللہ علیہ دو کس طریقہ
گرفتند یکے طریقہ قادری اخذ کرد و دیگرے طریقہ
نقشبندیہ اختیار نمود ایشان فرمودند کہ روح مبارک
حضرت غوث الاعظم تشریف آوردہ صورت مثالی
مرید خاندان خود را ہمراہ روند و حضرت خواجہ نقشبند
تشریف فرما شدہ صورت مثالی معتقد خود را با خود
بروند رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم۔
حضرت شیخ عبدالاحد رحمۃ اللہ علیہ سے دو آدمیوں
نے طریقت حاصل کی، ایک نے طریقہ قادری لیا، دوسرے
نے طریقہ نقشبندیہ اختیار کیا۔ حضرت فرماتے ہیں کہ
حضرت غوث اعظم کی روح مبارک تشریف لائی اور
اپنے خاندان کے مرید کی صورت مثالی کو ساتھ لے گئی
اور حضرت خواجہ نقشبند تشریف فرما ہو کر اپنے عقیدت مند
کی صورت مثالی کو اپنے ساتھ لے گئے۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ
علیہم اجمعین۔ (ت)

مقال (۷۸) اسماعیل نے صراط المستقیم میں اپنے پیر کا حال لکھا:

روح مقدس جناب حضرت غوث الثقلین و جناب
حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند متوجہ حال حضرت
ایشان گردیدہ تا قریب یک ماہ فی الجملہ تنازع در
ما بین روحین مقدسین در حق حضرت ایشان ماندہ
حضرت غوث الثقلین اور حضرت خواجہ بہاء الدین
نقشبند کی روحیں حضرت کے حال پر متوجہ ہوئیں اور
قریب ایک ماہ تک دونوں مقدس روحوں کے
درمیان حضرت کے حق میں تنازع رہا اس لیے دونوں

۱۔ بقول الجمل مع شرح شفاء العلیل فصل ۱۱ سند سلسلہ قادریہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۸۲
۲۔ شفاء العلیل ترجمہ القول الجمل فصل ۱۱ سند سلسلہ قادریہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۸۲
۳۔ ملفوظات مرزا مظہر از کلمات طیبات مطبوعہ مطبع مجتہدانی دہلی ص ۸۳

اماموں میں سے ہر ایک حضرت کو پورے طور سے اپنی طرف کھینچنے کا تقاضا کر رہے تھے یہاں تک کہ زمانہ تنازع کے ختم ہونے اور شرکت پر مصالحت واقع ہوجانے کے بعد ایک دن دونوں مقدس رُوحیں حضرت پر جلوہ گر ہوئیں ایک پہر کے قریب دونوں امام حضرت کے نفس میں پر قوی توجہ اور پُر نور تاثیر ڈالتے رہے یہاں تک کہ اسی ایک پہر کے اندر دونوں طریقوں کی نسبت حضرت کو نصیب ہو گئی۔ (ت)

زیرا کہ ہر واحد ازیں ہر دو امام تقاضائے جذب حضرت ایشاں ہما مر بسوئے خود سے فرمود تا ازینکہ بعد انقضائے زمانہ تنازع و وقوع مصالحت بر شرکت رُوز سے ہر دو روح مقدس بر حضرت ایشاں جلوہ گر شد تا قریب ایک پاس ہر دو امام بر نفس نفیس حضرت ایشاں توجہ قوی و تاثیر زور سے فرمودند تا اینکه در ہماں یک پاس حصول نسبت ہر دو طریقہ نصیب حضرت ایشاں گردید۔

مقال (۷۹) اُسی میں ہے :

ایک دن حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کا کی قدس سرہ العزیز کے مرقہ انور کی طرف حضرت تشریف لے گئے، ان کے مرقہ مبارک پر مراقبہ میں بیٹھے اس دوران حضرت کی رُوح پُر فتوح پر علامات متحقق ہوئیں، اور اُن حضور نے حضرت پر بہت قوی توجہ فرمائی جس کے سبب نسبت چشمہ کے حصول کی ابتداء متحقق ہوئی۔ (ت)

روزے حضرت ایشاں بسوئے مرقہ منور حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کا کی قدس سرہ العزیز تشریف فرما شدند بر مرقہ مبارک ایشاں مراقبہ نشستند دریں اثنا۔ بروح پُر فتوح ایشاں علامات متحقق شد و آنجناب بر حضرت ایشاں توجہی بس قوی فرمودند کہ بسبب آن توجہ ابتداء حصول نسبت چشمہ متحقق شد۔

وصل چہارم۔ اصل مسئلہ مسئلہ سائل یعنی اولیائے کرام سے استمداد و التجا اور اپنے مطالب میں طلب دعا اور حاجت کے وقت اُن کی ندامیں۔

مقال (۸۰ تا ۸۸) شاہ ولی اللہ نے ہمعات میں کہا :

بزیارت قبر ایشاں روڈ از آں جا انجذاب در یوزہ کندیتہ ان کی قبروں کی زیارت کو جائے اور ویاں بھیک مانگے۔ (ت)

لے صراط مستقیم باب چہارم در بیان سلوک راہ ثبوت الخ الملکۃ السلفیہ لاہور ص ۱۶۶

لے ہمعات ہمعہ ۸ اکادمیہ شاہ ولی اللہ حیدر آباد ص ۳۴

رباعی میں کہا: ط

فیض قدس از ہمت ایشاں میجو
(ہمت سے ان کے فیض قدس کے خواستگار رہو۔ ت)
وہ پھر مولوی خرم علی کہتے ہیں، میت سے قریب ہو پھر کے یادِ روح کیے
عزیزی میں فرمایا:

اویسیان تحصیل مطلب کمالات باطنی از آنہا
اویسی لوگ باطنی کمالات کا مقصد ان سے حاصل
کیے ہیں۔ (ت)
اور فرمایا:

اربابِ حاجات حل مشکلات خود از آنہا سے طلبند
اہل حاجت اپنی مشکلوں کا حل ان سے طلب کرتے ہیں۔ (ت)
اسی میں ہے: از اولیائے مدفونین استفادہ جاری است (مدفون اولیاء سے استفادہ جاری ہے۔ ت)
مرزا صاحب نے مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی نسبت کہا: در عارضہ جسمانی توجہ بآنحضرت واقع می شود (عارضہ
جسمانی میں اُن حضرت کی طرف توجہ ہوتی ہے۔ ت) کہ یہ سب اقوال مقصد اول میں گزرے۔

شاہ عبد العزیز نے سید احمد زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہا، مردے جلیل القدر لیست کہ مرتبہ کمال
اوفق الذکر است (ایک جلیل القدر شخصیت ہیں جن کا رتبہ کمال ذکر سے بالاتر ہے۔ ت) پھر ان سے نقل کیا: مصیبت
میں یا ذروق کہہ کر پکار میں فوراً مدد کو آؤں گا۔ یہ اسی مقصد میں گزرا۔

مقال (۸۹) مرزا صاحب کے وصایا میں ہے: زیارت مزارات اولیاء در یوزہ فیض جمعیت کن (مزارات
اولیاء کی زیارت سے دل جمعی کے فیض کی بھیک مانگو۔ ت)

۱۹۴	ص	مکتوبات شاہ ولی اللہ مع کلمات طیبہ، مکتوب بست و دوم، در شرح رباعیات مطبع مجتبائی دہلی
۷۲	ص	شفار العلیل ترجمہ القول الجلیل کشف قبور واستفاضہ بدان ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۲۰۶	ص	تفسیر عزیزی زیر آیہ والقمر اذا تسق مسلم بک ڈپو لال کنواں دہلی
۱۳۳	ص	استفادہ از اولیائے مدفونین مطبع مجتبائی دہلی
۷۸	ص	ملفوظات مرزا مظہر جانجاناں از کلمات طیبات مطبع مجتبائی دہلی
۳۲۱	ص	بستان المحدثین حاشیۃ البخاری للزروق ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۸۹	ص	کلمات طیبات فصائح و وصایا مرزا صاحب مطبع مجتبائی دہلی

مقال (۹۰ تا ۱۰۲) شاہ ولی اللہ کتاب الانتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ میں لکھتے ہیں:

ابن فقیر خرقہ از شیخ ابوطاہر کردی پوشیدہ ایشان معل
آنچه در جواہر خمسہ است اجازت دادند
پہن کرنا:

و ایضا فقیر در سفر حج چوں بہ لاہور رسید و دست بوس
شیخ محمد سعید لاہوری دریافت ایشان اجازت دے
سیفی دادند بل اجازت جمیع اعمال جواہر خمسہ

یہ شیخ ابوطاہر کردی مدنی شاہ ولی اللہ کے شیخ حدیث و پیر سلسلہ ہیں، مدینہ طیبہ میں مدتوں اُن کی خدمت میں
رہ کر سلاسل حدیث حاصل کئے کہ وہی اُن سے شاہ عبدالعزیز صاحب اور اُن سے مولوی اسحق کو پہنچے اور اُن شیخ محمد سعید
کی نسبت انتباہ میں لکھا:

یکے از اعیان مشائخ طریقہ بودند شیخ معمر ثقہ
ممتاز مشائخ طریقت میں سے ایک عمر رسیدہ شیخ تھے۔

اسی میں دونوں مشائخ سے سلاسل اجازت بیان کیے جن سے ثابت کہ شیخ ابراہیم کردی والد شیخ ابوطاہر مدنی
اور ان کے استاد شیخ احمد قشاشی اور ان کے استاد شیخ احمد شناوی اور شاہ ولی اللہ کے استاد احمد غلی کہ

یہ چاروں حضرات بھی شاہ ولی اللہ کے اکثر سلاسل حدیث میں داخل ہیں کما ینظر من المسلسلات وغیرہا
(جیسا کہ مسلسل اتحاد وغیرہ کی سند کے علاوہ ہے۔) اور اُن شیخ عمر ثقہ کے پیر شیخ محمد اشرف لاہوری اور اُن کے شیخ
مولانا عبدالملک اور ان کے شیخ بایزید ثانی اور شیخ شناوی کے پیر حضرت سید صبغۃ اللہ بروجی اور ان دونوں صاحبوں کے
پیر مولانا وجیہ الدین علوی ان سب علماء و مشائخ نے سیفی وغیرہ اعمال جواہر خمسہ کی اجازتیں اپنے اساتذہ سے لیں
اور تلامذہ کو عطا کیں، اور جناب شاہ محمد غوث گویاری تو ان سلاسل کے تسمی اور جواہر کے مولف ہیں رحمۃ اللہ تعالیٰ
علیہم اجمعین۔ اب ملاحظہ ہو کہ اسی جواہر خمسہ میں اسی دعائے سیفی کی ترکیب میں کیا لکھا ہے:

ناد علی ہفت بار یا سہ بار یا یک بار بخواند و آں ایں سات بار، یا تین بار، یا ایک بار ناد علی پڑھے،
اور وہ یہ ہے:

۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶	۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰	۱۰۱	۱۰۲	۱۰۳	۱۰۴	۱۰۵	۱۰۶	۱۰۷	۱۰۸	۱۰۹	۱۱۰	۱۱۱	۱۱۲	۱۱۳	۱۱۴	۱۱۵	۱۱۶	۱۱۷	۱۱۸	۱۱۹	۱۲۰	۱۲۱	۱۲۲	۱۲۳	۱۲۴	۱۲۵	۱۲۶	۱۲۷	۱۲۸	۱۲۹	۱۳۰	۱۳۱	۱۳۲	۱۳۳	۱۳۴	۱۳۵	۱۳۶	۱۳۷	۱۳۸	۱۳۹	۱۴۰	۱۴۱	۱۴۲	۱۴۳	۱۴۴	۱۴۵	۱۴۶	۱۴۷	۱۴۸	۱۴۹	۱۵۰	۱۵۱	۱۵۲	۱۵۳	۱۵۴	۱۵۵	۱۵۶	۱۵۷	۱۵۸	۱۵۹	۱۶۰	۱۶۱	۱۶۲	۱۶۳	۱۶۴	۱۶۵	۱۶۶	۱۶۷	۱۶۸	۱۶۹	۱۷۰	۱۷۱	۱۷۲	۱۷۳	۱۷۴	۱۷۵	۱۷۶	۱۷۷	۱۷۸	۱۷۹	۱۸۰	۱۸۱	۱۸۲	۱۸۳	۱۸۴	۱۸۵	۱۸۶	۱۸۷	۱۸۸	۱۸۹	۱۹۰	۱۹۱	۱۹۲	۱۹۳	۱۹۴	۱۹۵	۱۹۶	۱۹۷	۱۹۸	۱۹۹	۲۰۰
۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶	۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰	۱۰۱	۱۰۲	۱۰۳	۱۰۴	۱۰۵	۱۰۶	۱۰۷	۱۰۸	۱۰۹	۱۱۰	۱۱۱	۱۱۲	۱۱۳	۱۱۴	۱۱۵	۱۱۶	۱۱۷	۱۱۸	۱۱۹	۱۲۰	۱۲۱	۱۲۲	۱۲۳	۱۲۴	۱۲۵	۱۲۶	۱۲۷	۱۲۸	۱۲۹	۱۳۰	۱۳۱	۱۳۲	۱۳۳	۱۳۴	۱۳۵	۱۳۶	۱۳۷	۱۳۸	۱۳۹	۱۴۰	۱۴۱	۱۴۲	۱۴۳	۱۴۴	۱۴۵	۱۴۶	۱۴۷	۱۴۸	۱۴۹	۱۵۰	۱۵۱	۱۵۲	۱۵۳	۱۵۴	۱۵۵	۱۵۶	۱۵۷	۱۵۸	۱۵۹	۱۶۰	۱۶۱	۱۶۲	۱۶۳	۱۶۴	۱۶۵	۱۶۶	۱۶۷	۱۶۸	۱۶۹	۱۷۰	۱۷۱	۱۷۲	۱۷۳	۱۷۴	۱۷۵	۱۷۶	۱۷۷	۱۷۸	۱۷۹	۱۸۰	۱۸۱	۱۸۲	۱۸۳	۱۸۴	۱۸۵	۱۸۶	۱۸۷	۱۸۸	۱۸۹	۱۹۰	۱۹۱	۱۹۲	۱۹۳	۱۹۴	۱۹۵	۱۹۶	۱۹۷	۱۹۸	۱۹۹	۲۰۰
۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶	۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰	۱۰۱	۱۰۲	۱۰۳	۱۰۴	۱۰۵	۱۰۶	۱۰۷	۱۰۸	۱۰۹	۱۱۰	۱۱۱	۱۱۲	۱۱۳	۱۱۴	۱۱۵	۱۱۶	۱۱۷	۱۱۸	۱۱۹	۱۲۰	۱۲۱	۱۲۲	۱۲۳	۱۲۴	۱۲۵	۱۲۶	۱۲۷	۱۲۸	۱۲۹	۱۳۰	۱۳۱	۱۳۲	۱۳۳	۱۳۴	۱۳۵	۱۳۶	۱۳۷	۱۳۸	۱۳۹	۱۴۰	۱۴۱	۱۴۲	۱۴۳	۱۴۴	۱۴۵	۱۴۶	۱۴۷	۱۴۸	۱۴۹	۱۵۰	۱۵۱	۱۵۲	۱۵۳	۱۵۴	۱۵۵	۱۵۶	۱۵۷	۱۵۸	۱۵۹	۱۶۰	۱۶۱	۱۶۲	۱۶۳	۱۶۴	۱۶۵	۱۶۶	۱۶۷	۱۶۸	۱۶۹	۱۷۰	۱۷۱	۱۷۲	۱۷۳	۱۷۴	۱۷۵	۱۷۶	۱۷۷	۱۷۸	۱۷۹	۱۸۰	۱۸۱	۱۸۲	۱۸۳	۱۸۴	۱۸۵	۱۸۶	۱۸۷	۱۸۸	۱۸۹	۱۹۰	۱۹۱	۱۹۲	۱۹۳	۱۹۴	۱۹۵	۱۹۶	۱۹۷	۱۹۸	۱۹۹	۲۰۰

ناد علیا مظهر العجائب حیرت زاد چیزوں کے مظہر حضرت علی کو ندا کر
تجدہ عونالک فی النوائب انھیں ناگہانی آفتوں مصیبتوں میں اپنا مددگار پائے گا
کل ہم وغم سینجلی ہر رنج و غم دور ہو جائے گا
یولایتک یا علی یا علی آپ کی ولایت سے اے علی، اے علی، اے علی
اگر مولیٰ کریم کو مشکل کشا ماننا، مصیبت کے وقت مددگار بنانا، ہنگام غم و تکلیف اس جناب کو ندا کرنا،
یا علی یا علی کا دم بھرنا شرک ہو تو معاذ اللہ تمہارے نزدیک حضرات مذکورین سب کفار و مشرکین ٹھہریں، اور
سب سے بڑھ کر بھاری مشرک کٹر کافر عیاذ باللہ شاہ ولی اللہ ہوں جو مشرکوں کو اولیاء اللہ جانتے، اپنا شیخ و
مرشد و مرجع سلسلہ مانتے، احادیث نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سندیں اُن سے لیتے، مدتوں ان کی خدمتگاری
و کفش برداری کی داد دیتے، انھیں شیخ ثقہ و عادل بتاتے، ان کی ملاقات کو بلفظ دست بوس تعبیر فرماتے ہیں۔
محدثی کا تمنا، حدیث کی سندیں یوں برباد ہوتیں کہ اتنے مشرکین ان میں داخل، پھر شاہ عبدالعزیز صاحب کو
شاہ ولی اللہ صاحب سے یہی نسبت خدمت و ارادت و تلمذ و تبعیت و مدح و عقیدت حاصل، اور اُن کی سب
سندوں میں تمہارے طور پر یہ مشرک اعظم و کافر اکبر شامل، کہاں کی شاہی، کیسی محدثی، اصل ایمان کی سلامتی
مشکل، انا للہ وانا الیہ راجعون۔ پھر مولوی اسحق و میاں اسماعیل بیچارے کس گنتی میں کہ اُن کی توساری
کرامات اسی شریستان کی بھٹی میں مشرکوں کی نسل، مشرکوں کی اولاد، مشرک ہی پیر، مشرک ہی استاد،
آنکھ کھلتے ہی مشرک نظر پڑے، ہوش سنبھلتے ہی مشرکوں میں بگڑے، مشرکوں کی گود، مشرکوں کی بغل، مشرکوں کا
دودھ، مشرکوں کا عمل، مشرکوں میں پلے، مشرکوں میں بڑھے، مشرکوں سے سیکھے، مشرکوں سے پڑھے مشرک دادا،
مشرک نانا، عمر بھر مشرکوں کو جانا مانا، العیاذ باللہ رب العالمین ولا حول ولا قوۃ الا باللہ الحق
المبین۔ مسلمان دیکھیں کہ یا علی یا علی کو شرک ٹھہرانے کی کیا سزا ملی، نہ ناحق مسلمانوں کو مشرک کہتے نہ اگلوں
پچھلوں کے مشرک بننے کی مصیبت سہتے، اس سے یہی بہتر کہ راہ راست پر آئیں، سچے مسلمانوں کو مشرک نہ بنائیں
ورنہ اپنوں کے ایمان کی فکر فرمائیں کہ کر دکھ نیا فت کو بھول نہ جائیں سہ

دید کی خون ناحق پروانہ شمع را دیکھا کہ پروانہ کے خون ناحق نے شمع کو
چنداں اماں نہ داد کہ شب را سحر کند اتنی بھی اماں نہ دی کہ شب کو سحر کرے (ت)
فسأل اللہ العافیۃ وحسن العاقبۃ امین۔ ہم خدا سے عافیت اور انجام کی خیریت کے خواستگار
ہیں، الہی قبول فرما! (ت)

مقال (۱۰۳) اسی انتباہ میں بعض مشائخ حضرات قادر یہ قدست اسرار ہم سے حصول مہمات و قضائے حاجات کیلئے ایک ختم یوں نقل کیا :

اول دو رکعت نفل بعد ازاں یک صد و یازدہ بار درود بعد ازاں یک صد و یازدہ بار کلمہ تحمید و یک صد و یازدہ بار شیتا اللہ یا شیخ عبد القادر جیلانی رحمہ اللہ
پہلے دو رکعت نفل پڑھے ، اس کے بعد ایک سو گیارہ بار درود ، پھر ایک سو گیارہ بار کلمہ تحمید اور ایک سو گیارہ بار شیتا اللہ یا شیخ عبد القادر جیلانی رحمہ اللہ (خدا کے لیے کچھ عطا ہوئے شیخ عبد القادر جیلانی رحمہ اللہ)

مقال (۱۰۴) شاہ عبدالعزیز صاحب تحفہ اثنا عشریہ میں فرماتے ہیں :

کاش اگر قتل عثمان وہ دوازده سال دیگر ہم تن بصیر
کاش اگر قتل عثمان وہ دوازده سال دیگر ہم تن بصیر
مے دادند و سکوت کرده مے نشستند سند و ہند و
ترک و چین نیز مثل ایران و خراسان یا علی یا علی
می گفتند انہ
اور خاموش بیٹھتے تو سندھ ، ہند ، ترکستان اور چین
بھی ایران و خراسان کی طرح یا علی یا علی
کہتے انہ (ت)

مقال (۱۰۵) رسالہ فیض عام مزارات اولیاء سے استعانت میں شاہ صاحب کا یہ ارشاد ہے :

طریق استمداد از ایشاں آنست کہ بزبان گوید اے
حضرت من برائے کار فلاں در جناب الہی التجامی کنم
ان حضرات سے استمداد کا طریقہ یہ ہے کہ زبان سے
کہے : اے میرے حضور ! فلاں کام کے لیے میں رگاہ الہی
میں التجا کر رہا ہوں آپ بھی دعا و شفاعت سے میری
امداد کیجئے ۔ لیکن استمداد مشہور حضرات سے کرنا چاہیے ۔ (ت)

یہ خاص صورت مسئلہ کا جواب ہے واللہ الہادی الی سبیل الصواب (اور اللہ ہی راہ راست کی
ہدایت دینے والا ہے ۔ ت)

الحمد للہ کہ یہ نوع بھی اپنے منتہی کو پہنچی ، سو مقال کا وعدہ تھا ایک سو پانچ گنے ، اس کی وجہ یہ ہے
کہ مقصد اول میں پینتیس سوال تھے ، مقصد دوم میں ستائیس حدیثیں ، ادھر نوبت اول میں دو سو قول ، اب
یہ ایک سو پانچ مقال مل کر چار سو کا عدد کامل اور فقیر کا وہ مدعا حاصل ہو گیا کہ مولوی صاحب سددہ اللہ

لے الانتباہ فی سلاسل الاولیاء۔

۱۰ تحفہ اثنا عشریہ مطاعن عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۳۱۲
۱۱ رسالہ فیض عام مطبع مجتبائی دہلی ۱۴۴/۱
۱۲ فتاویٰ عزیزی

تعالیٰ کے اصل مذہب اور اُس چند سطر پر چار سو وجہ سے اعتراض ہے والحمد للہ رب العالمین۔

خاتمہ رسالہ میں دربارہ سماع موتی علمائے عرب کا فتویٰ

اس رسالہ کے زمانہ تالیف میں فقیر کو معتبر طور پر خبر پہنچی کہ مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ اگر وہ ہمارے مسئلہ کا رد لکھے گا ہم دونوں تحریریں مولویانِ بھوپال کو بھیج دیں گے کہ وہ حکم ہو جائیں۔

اقول تحکیم بے قبول طرفین معقول نہیں، مولوی صاحب ماسا اللہ فاضل ہیں، یہیں کیوں نہ تصدیق ہو جائے، طالبانِ تحقیق کو اظہارِ حق سے کیوں پاک آئے، رسالہ فقیر کو ملاحظہ فرمائیں، اگر حق واضح ہو جائے تسلیم واجب، ورنہ جواب مناسب۔ ہاں تحریرِ جواب میں استعداد و استعانت کا اختیار ہے بھوپالیوں سے ہو یا بننگالیوں سے، اور اگر اوروں ہی پر رکھنا صلاح وقت ہے تو اہل ہند میں جسے دیکھئے گا بلا مرجع خود احد الفرقین ہے، بھوپالیوں کو مثلاً مصطفیٰ آبادیوں پر کیا وجہ ترجیح ہے، لہذا سب سے قطع نظر کہ علمائے عرب کو حکم کیجئے کہ دین وہیں سے نکلا اور وہیں کو پلٹ لایا گیا اور وہاں کے جمہور علماء پر ان شار اللہ تعالیٰ شیطان ہرگز قابو نہ پائے گا۔ جناب مولانا اگر اس رائے کو پسند فرمائیں تو ان اکابر کرام کا مٹھری دستخطی فتویٰ بالفعل فقیر کے پاس اصل موجود، جس میں اکثر مسائل و بایسیت کا رد واضح فرمایا اور طائفہ جدیدہ کو ضلال، مضل، مبتدع، مبطل ٹھہرایا۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ اُس میں سے چند سطر متعلق مسئلہ سماع مع شرح و دستخط علماء بتلخیص والتقاط حاضر کرتا ہے، واللہ اعلم بالحقائق اس سوال کے جواب میں کہ وہاں یہ عدم علم و عدم سماع موتی کا اِدعا و اعتقاد رکھتے ہیں، فرمایا:

یعنی وہاں یہ کا یہ ادعا و افرائے قبیح اور یہ اعتقاد ظلم صریح ہے، حنفیہ و شافعیہ وغیرہم کے علمائے محققین نے صحیح حدیثوں صریح خبروں سے ثابت کیا ہے کہ آدمی برزخ میں علم رکھتا اور زائر کا سلام و کلام سُنتا اور اُسے پہچانتا اور اس سے انس حاصل کرتا ہے۔ مرقاة شرح مشکوٰۃ علی قاری حنفی و شرح الصدور حافظ سیوطی شافعی و شفاء السقام امام سبکی وغیرہ جمہور محققین کی کتب مشہورہ میں اس مسئلہ اور اس کے دلائل کی تصریح ہے یہاں تک

هذا الادعاء افتراء قبيح وهذا الاعتقاد اعتداء صريح فان العلماء المحققين من الحنفية والشافعية وغيرهم قد اثبتوا اطلاع الانسان في البرزخ وسماعه لسلام الزائر وكلامه ومعرفته والانسان به بالاحادیث الصحيحة والاثار الصريحة و تات المسئلة مع دلائلها مصرحة في المرقاة شرح المشكوٰة لعلی القاری الحنفی وشرح الصدور للمحافظ السيوطی وشفاء السقام

للامام السبکی وغیرہا من الکتب المشہورۃ لجمہور
المحققین حتی اشاروا الیہ فی کتب العقائد المشہورۃ
فقد صرح فی المقاصد وشرحه انہ عند المعتزلۃ
وغیرہم البدنیۃ المخصوصۃ شرط فی الادراک
فعندہم لا یشقی ادراک الجزئیات عند فقد
الآلات وعندنا یشقی وھو ظاہر من قواعد
الاسلام ، ولہذا ینتفع بزیارۃ قبور الابوار
والاستعانۃ من نفوس الاخیار الخ وبالجملة
فالنفس الانسانیۃ تبقى لہا الادراکات ولہا
تعلقات کثیرۃ بموضع دفن جسدہا و
الاحادیث والآثار شاهدة لذلك لا ینکرہا
بعد العلم بہا الا مکابر معاند الخ۔

کہ علماء نے عقائد کی مشہور کتابوں میں اس کی طرف
اشارہ کیا ، مقاصد و شرح مقاصد میں تصریح فرمائی
کہ معتزلہ وغیرہم کے نزدیک یہ بدن شرط ادراک ہے
تو ان کے مذہب میں جب آلات بدنی نہ ہے ادراک
جزئیات بھی نہ رہا ، اور ہم اہل سنت کے نزدیک
ادراک باقی رہتا ہے ، قواعد اسلام اسی کی تائید
کرتے ہیں ، یہی وجہ ہے کہ قبور ابراہار کی زیارت
اور ارواح اولیاء سے استعانت نفع دیتی ہے ۔
غرض رُوح انسانی کے ادراکات باقی اور اُسے
موضع دفن سے بہت تعلقات ہیں ، احادیث و
آثار اس پر گواہ ہیں جنہیں جان بوجھ کر انکار نہ کریگا
مگر باطل کوشش دشمن حق ۔ (ت)

اس کے بعد شہادت منکرین کا نصوص علماء سے نہ دیا اور علماء حرمین طہیین نے اس پر مہر و
دستخط ثبت فرمائے ۔

شرح دستخط حضرت مولانا محمد بن حسین کلبی سفی عفی عنہ

فان لے
ذمة منه بتسمیۃ
محمد او هو او فے
الخلق بالقلم

لا کلام فیہ ولا شک یعتریہ اس میں نہ کلام کی گنجائش نہ شک کی نلش۔
امر برقمہ محمد بن حسین الکتبی الحنفی مفتی مکہ المکرمۃ
عفی عنہ یمتہ امین ۔

شرح دستخط حضرت مولانا شیخ مشائخنا رئیس المدرسین بالمسجد الحرام
مولانا جمال ابن عبداللہ بن عمر مکی حنفی رحمۃ اللہ علیہ

عبد
جمال بن
عمر

لا ینتفت المفید الا الیہ ولا یعول المستفید الا علیہ مفید التفات نہ کرے مگر
اسی طرف ، اور استفیادہ اعتماد نہ کرے مگر اسی پر ۔ امر برقمہ رئیس المدرسین الکرام

لہ شرح المقاصد المبحث الرابع مدرک الجزئیات عندنا النفس دار المعارف النعمانیہ کریم پارک لاہور ۲/۳۳

بالمسجد المکی الحرام الراجی لطف ربہ الخفی جمال بن عبد اللہ شیخ عمر الحنفی
لطف اللہ تعالیٰ بہما۔

شرح دستخط حضرت مولنا حسین بن ابراہیم مالکی مفتی مکہ مبارکہ

کتبہ الفقیر حسین بن ابراہیم
مفتی المشرفیۃ المحییۃ

عبدہ حسین

لا مایب فیہ ولا شک یعزید
المالکیۃ بمکۃ

شرح دستخط حضرت مولنا وشینا و برکتنا زین الحرم عین الکرم
مولنا احمد زین دحلان شافعی مفتی مکہ مکرمہ قدس سرہ العزیز

سأیت هذا المؤلف الشریف الحاوی لكل برهان لطیف فرأیتہ قد نص على عقائد اهل الحق
المؤیدین و ابطال عقاید اهل الضلال المبطلین میں نے یہ شریف تالیف جامع ہر دلیل لطیف و کبھی تو
میں نے اسے پایا کہ اہل حق و ارباب تائید کے عقیدے صاف واضح لکھے ہیں اور باطل پرست گمراہوں کے مذہب
باطل کیے ہیں رقمہ بقلمہ المرتبی من ربہ الغضرات
احمد بن زین دحلان۔

شرح دستخط حضرت مولنا محمد بن غرب شافعی مدنی مدرس مسجد مدینہ طیبہ

تاملت فی هذا المؤلف فرأیت مؤلفہ قد اجاد و لكل نص سننی صریح افاد میں نے یہ رسالہ بغور
دیکھا تو معلوم ہوا کہ اس کے مصنف نے جید کلام لکھا اور ہر نص روشن کا افادہ کیا۔
کتبہ الفقیر الی اللہ تعالیٰ محمد بن محمد الغریب الشافعی خادم العلم بالمسجد النبوی

مہر صاف خواندہ شد

شرح دستخط مولنا عبد الکریم حنفی از علمائے مدینہ منورہ

لما تاملت فی هذه الرسالة وجدتها كالسيف الصارم للمعاند الضال لا يطعن فيها الا من اخل
عقله و قبحت سيوتہ فی جميع الأجال جب میں نے یہ رسالہ غور سے دیکھا اسے
معاند گمراہ کے حق میں مثل تیغ براں پایا، نہ ٹھنک کر گیا اس میں مگر وہ جس کی مت کٹی اور عادت بد
ہوئی ہر زمانہ میں۔ من خدام طلبۃ العلم المتوکل علی اللہ العظیم عبد الکریم بن عبد الحکیم بالمسجد النبوی۔

المتوکل علی اللہ العظیم
عبد الکریم بن عبد الحکیم

شرح دستخط مولانا عبد الجبار حنبلی بصری نزیل مدینہ سکینہ

وقف علیٰ هذا المجموع فالفیتہ مہند اسل علی من شق عصا الجماعة معن الاعن السنة
 میں اس تالیف پر واقف ہوا تو اسے ایک تیغ ہندی پایا، کھینچی گئی اس پر جس نے جماعت کا خلاف کیا اور سنت
 سے کنارہ کش ہوا۔ اشارہ رقمہ الی الشیخ الاجل الورع الفقیہ الزاهد
 مولانا عبد الجبار الحنبلی البصری نزیل المدینۃ المنورۃ متم اللہ المسلمین ببقائہ آمین۔
 (عبد الجبار)

شرح دستخط حضرت مولانا السید ابراہیم بن النخیر شافعی مفتی مدینہ اہلینہ

کم طالعت بعد ما طلعت ردود العلماء الاجلة علی الفرقة الضالة المضلۃ فما رأیت مثل هذه
 الرسالۃ میں نے جب سے اطلاع پائی اس فرقہ گمراہ و گمراہ گر پر علمائے جلیل کے بہت رد دیکھے مگر اس رسالہ کا
 مثل نظر سے نہ گزرا۔ قال بقمہ ورقمہ بقلمہ خادم العلم بالحرم النبوی الشافعی
 ابراہیم ابن المرحوم محمد خیار الحسنی الحرمی۔
 (ابراہیم بن محمد خیار)

الحمد للہ علی حصول المسئول ویلوی الکلام نہایۃ المامول فقیر عبد المصطفیٰ احمد رضا
 مفتی حنفی قادری برکاتی بریلوی نے اس رسالہ کا مسودہ اوائل رجب ۱۳۰۵ھ میں کیا پھر بوجہ عرض بعض اغراض
 اہتمام دیگر اغراض مثل تحریر مسائل و تصنیف بعض دیگر رسائل جن کی ضرورت اہم نظر آئی اس کی تبصیر نے تاخیر
 پائی اب بحمد اللہ بعنایت الہی و اعانت حضرت رسالت پناہی علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام و علی آلہ وصحبہ اکرام
 سلخ شعبان سنہ مذکورہ کو وقت عصر یہ مسودہ تبصیر ہوا اور اثنائے تبصیر میں سرکار مفیض سے فیوض تازہ کا
 افاضہ ہوا۔

والحمد اولاً و آخراً و باطناً و ظاہراً و صلی اللہ
 تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ وصحبہ
 و ابنہ و حزیہ و علینا بہم و بارک و سلم
 تسلیما کثیرا نسئل اللہ تعالیٰ ان
 یتقبل سعینا و یغفر لنا ذنوبنا و یرحم
 فاقتنا و یحییٰنا مسلمین و یمیتنا
 مومنین و یحشرنا فی نر مروت
 اور اول و آخر، باطن و ظاہر میں خدا ہی کے لیے حمد ہے۔
 ہمارے آقا و مولا حضرت محمد، ان کی آل و اصحاب، ان
 کے فرزند، ان کی جماعت پر، اور ان کے طفیل ہم پر بھی
 خدا کا درود، برکت اور بکثرت سلام ہو۔ اللہ تعالیٰ
 سے ہماری دعا ہے کہ ہماری کوشش قبول فرمائے،
 ہمارے گناہ بخشے، ہماری محتاجی پر رحم فرمائے، ہمیں
 اسلام کے ساتھ زندگی اور ایمان کے ساتھ موت نصیب

الصالحين وان ينفع بهذا التأليف وساثر
تصانيفي جميع اخواني في الدين - انه سميع
قريب قدیر مجیب والحمد لله رب
العلمین -

کرے، صالحین کی جماعت میں بہارا حشر فرمائے، اور
اس تالیف سے اور میری دوسری تصانیف سے مجھے
تمام دینی بھائیوں کو فائدہ پہنچائے۔ بیشک وہ سُنتے
والا قریب، قدرت والا مجیب ہے، اور سب خوبیاں
خدا کے لیے جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے (ت)

تَمَّتْ وَ بِالْخَيْرِ عَمَّتْ

(رسالہ تمام ہوا اور خیر کے ساتھ عام ہوا۔ ت)

بسم الله الرحمن الرحيم

تکمیل جمیل و تجل جلیل چند فوائد عالیہ کی یاد دہانی میں

حامدا و مصلیا و مسلما

ہر چند یہ فوائد ہی ہیں جن کا ثبوت مباحث رسالہ میں گزرا مگر کتاب میں ان کے لیے کوئی فصل معین نہ تھی متفرق مواقع پر واقع ہوئے لہذا ان کے ختم بالتان ہونے نے چاہا کہ یہاں ان کے مواضع پر مطلع کر دیا جائے۔

قائدہ اولیٰ: اس مسئلہ میں خلاف کرنے والے بدعتی گمراہ ہیں۔ دیکھو (قول ۱/۱۱۱) کہ ادراکات موتی کا انکار مذہب معتزلہ ہے، (قول ۲/۱۱۱) کہ بعض معتزلہ رافضی جمادیت موتی سے سند لائے، (قول ۳/۱۱۱) کہ میت کا جہاد ہونا مذہب اعتزال ہے (قول ۴/۱۱۱) کہ علم موتی کا منکر نہ ہو گا مگر حدیثوں سے جاہل ہے اور دین سے منکر، (قول ۵/۱۱۱) کہ علم و سمیع بصر موتی پر تمام اہل سنت و جماعت کا اجماع ہے۔ پُر ظاہر کہ ان کے اجماع کا مخالف نہ ہو گا مگر بد مذہب گمراہ۔

فائدہ ثانیہ: اہل قبور کہ زاروں کو دیکھتے پہچانتے، ان کا کلام سُنتے، سلام لیتے، جواب دیتے ہیں۔ یہ بات ہمیشہ ہے اس میں کسی دن کی تخصیص نہیں، جمعہ وغیرہ جمعہ سب یکساں، نہ کسی وقت کی خصوصیت، ہاں جمعہ کے دن خصوصاً صبح کو معرفت ترقی پر ہوتی ہے، دیکھو (قول ۱/۱۱۱ و ۲/۱۱۱ و ۳/۱۱۱ و ۴/۱۱۱ و ۵/۱۱۱) اور خود وہ تمام احادیث اور صد ہا اقوال کہ فصول مقاصد دوم سوم میں اس مطلب پر منقول ہوئے اپنے اطلاق و ارسال سے اس عموم و اطلاق کی دلیل کافی ہیں کما مروت الاشارة الیہ فی الکتاب (جیسا کہ کتاب میں اس کی طرف اشارہ گزرا۔ ت)

قائدہ ثالثہ: ارواحِ مؤمنین کو اختیار ہوتا ہے کہ زمین و آسمان میں جہاں چاہیں جائیں، سیر کریں، جولان فرمائیں، دیکھو (حدیث ۱ و ۲ و قول ۳ و مقال ۴) یہاں تک کہ بیداری میں اپنے مخلصین سے ملے فیض بخشے ہیں (مقال ۵ و ۶) ناتواں بیماروں کو پانی پلاتے، پکڑا اڑھاتے ہیں (مقال ۷) جہادوں میں شرکت فرماتے ہیں (مقال ۸) دوستوں کی مدد، دشمنوں کو ہلاک کرتے ہیں (مقال ۹) یہاں تک کہ شرحِ سنن نسائی شریف میں تصریح فرمائی کہ روح کا حال جسم کا سا نہیں وہ ایک وقت میں چند جگہ ہو سکتی ہے (قول ۹) میں کہتا ہوں اولیائے احیاء کی حکایات منقول کہ ایک وقت میں ستر جگہ تشریف فرما ہوتے تھے پھر بعد وصال کہ روح اپنی آزادی و ترقی کامل پر ہوتی ہے اس وقت کے افعال کا کہنا ہی کیا ہے۔ زہر الربی میں یہیں یہ بھی نقل فرمایا کہ ایمان والوں کے دل اسے بے تکلف قبول کر سکتے ہیں کہ جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام جب خدمتِ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہوتے سدرۃ المنتہی سے جُدا نہ ہوتے ہوں بلکہ اسی آن میں یہاں بھی ہوں اور وہاں بھی العباسی علی الحاشیۃ (عبارت حاشیہ میں ہے۔ ت)

عنه هذا جبريل عليه السلام من امة النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ولد ست مائة
جناح، منها جناحان سد الافق وكات
يدن ومن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يضع ركبتيه على ركبتيه ويديه على فخذييه
وقلوب المخلصين تسع للايمان بانه من
الممكن انه كان هذا الدنو وهو في مستقره
من السموات وفي الحديث في رؤية جبريل
فرفعت راسي فاذا جبريل صاف قد ميه
بين السماء والارض يقول يا محمد انت
رسول الله وانا جبريل فجعلت لا اصرف
بصوي الى ناحية الا سأيت كذا لك ۱۲ - (م)

ہیں اور میں جبریل ہوں۔ پھر جس طرف بھی نگاہ پھیرتا انھیں اسی کیفیت میں دیکھتا۔ (ت)

لے زہر الربی علی سنن النسائی کتاب الجنائز ارواح المؤمنین نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱/۲۹۲

پھر سفہائے غافلین کا خود حضور پر نور روح القسط روح القدس روح الارواح صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت یہ جاہلانہ وسوسہ کہ اگر وہ کسی مجلس خیر میں تشریف لائیں تو پیش از قیامت مرقد اطہر سے خروج لازم ہو اور چاہتے کہ اس وقت روضہ انور خالی رہ جائے، محض حماقت ہے۔

ادکلاد ہی روح کا جسم پر قیاس اور زندان و ہم میں سلطان عقل کا احتباس۔
ثانیاً ہوش مندوں نے اتنا بھی نہ دیکھا کہ رُوحیں تو عوامِ مومنین کی بھی قبور میں مجوس نہیں رہتیں بلکہ اپنے اپنے مراتب کے لائقِ علیین یا جنت یا آسمان یا چاہِ زمزم وغیرہ میں ہوتی ہیں جسے علمائے کرام یہاں تک کہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی تفسیر عزیزی میں مفصلاً ذکر کیا۔

ثالثاً یہ اعتراض بعینہ ان احادیثِ کثیرہ پر بھی وارد جن میں صریح تصریح کر اروح مومنین بعد انتقال جہاں چاہیں سیر کرتی ہیں، لازم کہ جب وہ سیر کو جائیں قبریں خالی رہ جائیں اور قیامت سے پہلے حشر ہو جائے مگر جہل و تعصب جو نہ کراتیں وہی غنیمت ہے۔ چند سال ہوئے فقیر کے پاس ایک سوال آیا زید کہتا ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روضہ انور سے جہاں چاہتے ہیں تشریف لے جاتے ہیں، عمر و منکر ہے انا للہ وانا الیہ راجعون۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اس کے جواب میں مفصل فتویٰ لکھا اور وہاں اس سیر و اختیار کو شہدار و غیر شہدار عام مومنین کی ارواح کے لیے بہت حدیثوں سے ثابت کیا اور کلماتِ علمائے دین سے اس کے وقائع نقل کئے۔ یہ

عہ مقامِ علیین بالائے ہفت آسمان است پائین آن متصل بسدرۃ المنتہی است وبالائے آن متصل بپایہ راست عرش مجید است و ارواحِ نیکان بعد از قبض در آن جا می رسند و مقربان یعنی انبیاء و اولیاء در آن مستقر می مانند و عوام صلحاء را بعد از نولسانیدن نام و رسانیدن نامہائے اعمال بر حسب مراتب در آسمان دنیا یا در میان آسمان زمین یا در چاہِ زمزم قرار می دهند و تعلق بقبر نیز ای ارواحِ رامی باشند۔ آخر عبارت تک کہ مقالہ میں گزری ۱۲ از تفسیر عزیزی (م)

علیین ساتوں آسمان کے اوپر ہے اس کا زیریں حصہ سدرۃ المنتہی سے متصل ہے اور بالائی حصہ عرش مجید کے دائیں پائے سے متصل ہے۔ نیکوں کی رُوحیں قبض ہونے کے بعد وہاں پہنچتی ہیں اور مقربین یعنی انبیاء و اولیاء اس مستقر میں رہتے ہیں، اور عام صالحین کو درج کرانے اور اعمال نامے پہنچ جانے کے بعد حسب مراتب آسمان دنیا، یا در میان آسمان زمین یا چاہِ زمزم میں جگہ دیتے ہیں، اور ان ارواح کو قبر سے بھی ایک تعلق رہتا ہے۔ (ت)

فتویٰ فقیر کی مجلد ششم فتاویٰ مسمیٰ بہ العطایا التبویۃ فی الفتاویٰ الرضویۃ میں منسلک - والحمد للہ
سب العالمین -

قائدہ رابعہ بغایت نافعہ : ارواح طیبہ کے نزدیک دیکھنے سننے میں دور و نزدیک سب یکساں ہے۔
یہ ایک مطلب نفیس و جلیل و عظیم القائدہ ہے جس کی طرف توجہ خاص لازم۔ دیکھو (قول ۱/۶) کہ اولیاء احیاء
نور خدا سے دیکھتے ہیں اور نور خدا کو کوئی چیز حاجب نہیں، پھر اموات کا کیا کہنا (قول ۲/۶) کہ قبر سے نزدیکی تو
جمعہ کو ہوتی ہے اور ادراک و شناخت دائمی (قول ۳/۶ و ۴/۶) کہ رُوح جنت یا آسمان یا علیین میں رفیق علی
میں ہوتی ہے اور وہیں سے زائر کی آواز سننتی ہے جواب دیتی، ادراک کرتی، اپنے بدن سے کام لیتی ہے، پھر
کون بتا سکتا ہے کہ زمین سے جنت تک کئے لاکھ کئے کروڑ منزل کا فاصلہ ہے نہ کہ بریلی سے بغداد یا ہند سے
مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ مالکھا وآلہ وبارک وسلم (قول ۵/۱۱۳ و ۶/۱۱۳) ارواح کے آگے کچھ بردہ نہیں اور انہیں
سارا جہان یکساں ہے (قول ۷/۱۸۴ و ۸/۱۸۸ و ۹/۱۸۹) کہ ارواح قدسیہ سب کچھ ایسا دیکھتی سننتی ہیں جیسے
سامنے حاضر ہے (مقالہ ۱۰) شاہ عبدالعزیز صاحب کا قول کہ رُوح کو قُرب و بُعد مکانی اس دریافت کا
حاجب نہیں اس کا حال نگاہ کا سا ہے کہ کنویں کے اندر سے ساتوں آسمان کے ستارے دیکھ سکتی ہے۔ یہی
معنی ہیں ارشاد عالی دو امام اہلبیت طہارت، دو فرزند ریحانین رسالت حضرت امام اجل زین العابدین علی
بن حسین شہید کرب و بلا و حضرت امام حسن مثنیٰ ابن امام اکبر سیدنا حسن مجتبیٰ صلوات اللہ و سلامہ علی ابیہم
الکریم و علیہم کہ زائر ابن مزار اقدس سے فرمایا :

انتم ومن فی الاندلس سواہ - حکاکہ فی
تم اور جو اندلس میں بیٹھے ہیں برابر ہیں (اسے جذب
القلوب وغیرہ میں بیان کیا گیا ہے - ت)
جذب القلوب وغیرہ -

سوال ۶ میں حدیث گزری کہ اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جو روضہ اقدس پر کھڑا تمام جہان کی آوازیں سُنتا
ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ خاصہ ملزومہ الوہیت نہیں بلکہ بندے کو اس کا حصول ممکن اور زیر قدرت الہی داخل
پھر کسی کے لئے اُس کا اثبات شرک ہونا عجب تماشا ہے۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اس کی تحقیق تام اپنے رسالہ
سلطنة المصطفیٰ فی ملکوت کل الوسای میں ذکر کی و باللہ التوفیق۔

قائدہ خامسہ : ولہذا اُن کی امداد ہر جگہ جاری، کچھ نزدیکوں پر منحصر نہیں، اور اسی لیے اُن سے استمداد اُو
اُن کی ندامتیں بھی حضور مزار غیر مشروط بلکہ جہاں سے چاہو صحیح و درست ہے اگرچہ حضور مزارات میں نفع اتم و زائد ہے
دیکھو (قول ۱/۱۱ و ۲/۱۱) غور کرو ائمہ مجتہدین کے پیر و تمام ملک خدا میں کہاں سے کہاں تک پھیلے ہیں پھر وہ
کیونکہ ہر شخص کی ہر شکل و آفت میں مدد فرماتے اور دائمًا خبر گیراں رہتے ہیں، اسی طرح حضرات اولیائے کرام

اپنے مریدانِ سلاسل کے ساتھ دیکھو (قول ۳) خود سیدی احمد زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: جب کوئی مصیبت آئے یا زروق کہہ کر پکار میں فوراً مدد کو آؤں گا دیکھو (قول ۴) اور شاہ عبدالعزیز صاحب کا قول، دیکھو (مقال ۵) شاہ ولی اللہ کہتے ہیں گھر بیٹھے ارواحِ طیبہ کی طرف توجہ کرو دیکھو (سوال ۶) مرزا مظہر صاحب عارضہ جسمانی میں حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی طرف اور مشکل باطنی میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جانب توجہیں کرتے اُدھر سے امداد فرمائی جاتی دیکھو (سوال ۷ و مقال ۸) گھر بیٹھے قصائد سناتے ارواحِ عالیہ سے نوازشیں پاتے دیکھو (سوال ۹ و مقال ۱۰) حضور پر نور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہا حضور کے جس متوسل سے ملاقات ہوتی توجہ والا اس کے حال پر مبذول پائی دیکھو (مقال ۱۱) مغلوں کا بیان کہ جنگل میں سوتے وقت اپنا مال حضرت خواجہ بہار الحق والدین نقشبند قدس سرہ العزیز کی حمایت میں سوپتے ہیں اس پر غیب سے مدد پاتے ہیں دیکھو (مقال ۱۲) ہر شہر میں بندگانِ خدا ولایت و قطبیت کے مراتب پاتے ہیں پھر کیونکر ان سب کو وہ فیض حضرت ائمہ اطہار و حضور غوث الثقلین رضی اللہ تعالیٰ عنہم عطا فرماتے ہیں، دیکھو

عہ فائدہ جلیلہ: علامہ زیاد ی پھر علامہ اجموری پھر علامہ داؤدی پھر علامہ شامی فرماتے ہیں: جس کی کوئی چیز گم جائے مکان بلند پر رو قبیلہ کھڑے ہو کر فاتحہ پڑھے اور اس کا ثواب حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نذر کرے پھر اس کا ثواب حضرت سیدی احمد بن علوان یمنی قدس سرہ العزیز کی خدمت میں ہدیہ کرے اس کے بعد یوں عرض کیا ہو کہ: یا سیدی احمد یا ابن علوان! میری کمی ہوئی چیز مجھے مل جائے الخ۔ رد المحتار حاشیہ در مختار کے منہیہ میں ہے:

قرآن الزیادی ان الانسان اذا ضاع له شیء واراد ان یرد الله سبحانه علیہ فلیقف علی مکان عال مستقبل القبلة ویقرأ الفاتحة ویهدی ثوابها للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثم یهدی ثواب ذلك لسیدی احمد بن علوان ویقول یا سیدی احمد یا ابن علوان ان لہ تردد علی ضائق و الا نزعک من دیوان الاولیاء قامت اللہ تعالیٰ یرد علی من قال ذلك ضالۃ ببرکۃ اجمود مع زیادۃ کذا فی حاشیۃ شرح المنہج للداؤدی رحمہ اللہ تعالیٰ انتہی ۱۲ (د)

زیادی نے بیان کیا ہے کہ جب کسی کی کوئی چیز گم ہو جائے اور چاہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی چیز واپس لوٹا دے تو کسی اونچی جگہ پر قبلہ رو کھڑا ہو جائے فاتحہ پڑھے اور اس کا ثواب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہدیہ کرے پھر اس کا ثواب سیدی احمد بن علوان کو ہدیہ کرے اور عرض گزار ہو کہ یا سیدی احمد یا ابن علوان! اگر آپ نے میری گم شدہ چیز واپس نہ کرائی تو دفتر اولیاء سے آپ کا نام نکلواؤں گا۔ اللہ تعالیٰ یہ کہنے والے کو اس کی گم شدہ چیز ان کی برکت سے واپس دلادے گا۔ اجموری باضافہ، اسی طرح داؤدی رحمہ اللہ تعالیٰ کی شرح منہج میں ہے ۱۲ (د)

(مقال ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۰ و ۲۱) سلطنتیں اور امارتیں کس ملک میں و
 شہر میں نہیں ہوتیں پھر ان سب میں حضرت مولیٰ مشکل کشا کا توسط کیونکر ہوتا ہے دیکھو (مقال ۲۲) حضور غوث اعظم
 رضی اللہ عنہ نے شیخ ابوالرضا کو اسرار تعلیم فرمائے دیکھو (مقال ۲۳ و ۲۴) یہ ایک عجوزہ کو پانی پلا کر لحاف اڑھا کر
 غائب ہو گئے دیکھو (مقال ۲۵) حضور غوث اعظم و حضرت نقشبند رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے مریدان سلسلہ
 کی تربیت فرمائی دیکھو (مقال ۲۶ و ۲۷) اسمعیل و ہلوی مدعی کہ دونوں ارواح طیبہ نے ان کے پیر پر جلوہ
 فرمایا اور پھر بھرتیک توجہ بخشی دیکھو (مقال ۲۸) ولہذا یا رسول اللہ، یا علی، یا شیخ عبدالقادر
 جیلانی کہنا بے تخصیص مکان و قید زمان جائز ہوا اور شاہ ولی اللہ اور ان کے اکابر نے یا علی یا علی کا
 وظیفہ کیا دیکھو ۲۹ و ۳۰ و ۳۱ و ۳۲ و ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰
 ضلالت سے مانع، واللہ الہادی الی صراط مستقیم (اور خدا ہی سید سے راستے کی ہدایت دینے والا ہے)۔
 تنبیہ: یہ مواضع بعید سے استمداد و نذا کا مسئلہ بجائے خود ایک مستقل تالیف کے قابل ہے جس کی
 تائید میں خود حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بہت احادیث اور خاص تصریح میں حضرت عبداللہ بن
 عباس و عبداللہ بن عمر و عثمان بن عفیف و غیر ہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے آثار اور علاوہ ان چھالیس مصرعوں،
 تیرہ مؤیدوں کے جن کی طرف فائدہ خامسہ و رابعہ میں ایما ہوا بہت ائمہ دین و علمائے معتمدین و کبرائے خاندان غازی
 کے اقوال اس وقت میرے پیش نظر جلوہ کر رہے ہیں عجب ہمیں کہ حضرت سی جل و علا کا ارادہ ہو تو فقیر اپنے رسائل
 کثیرہ کی تقیم و تبیین سے فارغ ہو کر خاص اس باب میں ایک جامع رسالہ ترتیب دے اور ان سب احادیث و
 اقوال ماضیہ و آتیہ کو فراہم کر کے تحقیقات سلطنت المصطفیٰ و غیرہ میں افاضات تازہ کا اضافہ کرے واللہ الموفق
 و بہ نستعین و الحمد للہ رب العالمین (اور خدا ہی توفیق دینے والا ہے، اور اسی سے ہم مدد مانگتے ہیں
 اور تمام تعریف اللہ کے لیے جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے۔ ت)

تذہیب

نواب صدیق حسن خان بہادر شوہر ریاست بھوپال رسالہ تقصیر جیود الاحرار میں تصریح کرتے
 ہیں کہ غوث الثقلین و غوث اعظم و قطب الاقطاب کہنا شرک سے خالی نہیں۔ میں کہتا ہوں نواب بہادر نے یہاں
 خدا جانے کس خیال سے ایسا کہا ہوا لفظ کھا ورنہ بیشک تمام و باسیہ پر فرض قطعی کہ صرف لفظ غوث کہنے پر
 خالص شرک جلی کا حکم لگائیں غوث اعظم و غوث الثقلین تو بہت اجل و اعظم ہے، آخر غوث کے کیا

معنی، فریاد کو پہنچنے والا۔ جب ان کے نزدیک استمداد و فریادِ شرک، تو فریادِ رس، کہنا کیونکر شرک صریح نہ ہوگا! اب دیکھئے کہ ان حضرات کے طور پر کون کون مشرک ہو گیا، قاضی شامہ اللہ پانی پتی و میاں اسماعیل دہلوی نے حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو غوث الثقلین لکھا، دیکھو (مقال ۲۸ و ۷۸) شاہ ولی اللہ امامِ معتمد اور شیخ ابوالرضا، ان کے جدِ امجد اور مرزا جاجاناں ان کے مدوحِ اوصد، اور ان کے پیر سلسلہ شیخ عبدالاحد نے غیاث الدارین حضور غوث الثقلین کو غوثِ اعظم کہا، دیکھو (مقال ۶۱، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳) شاہ عبدالعزیز صاحب نے تفسیر عزیزی میں فرمایا:

برخے از اولیاء مسجود خلاق و محبوب و لما گشتہ اند
مثل حضرت غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ و سلطان المشائخ
حضرت نظام الدین اولیاء قدس اللہ تعالیٰ سرہما۔
کچھ اولیاءِ خلاق کے مسجود اور دلوں کے محبوب ہو گئے
ہیں جیسے حضرت غوثِ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور
سلطان المشائخ حضرت نظام الدین اولیاء قدس اللہ
تعالیٰ سرہما (ت)

تنبیہ: ذرا یہ مسجود خلاق کا لفظ بھی پیش نظر رہے جس نے شرک کا پانی سر سے گزاردیا۔ میاں اسماعیل نے صراطِ مستقیم میں کہا:

طالبانِ نا فہم میدانند کہ مانیز ہم پایہ حضرت غوث الاعظم
نا فہم طالب یہ سمجھتے ہیں کہ ہم بھی حضرت غوث الاعظم کے
ہم پایہ ہو گئے۔ (ت)

انہیں بزرگوار نے حضرت خواجہ قطب المی والدین عجیار کالی قدس سرہ العزیز کو قطب الاقطاب لکھا، دیکھو (مقال ۷۹) اور ہاں مولوی اتھی صاحب تور ہے ہی جاتے ہیں جنہوں نے مائتہ مسائل کے جواب سوال دہم میں کہا: ولایت و کرامت حضرت غوث اعظم قدس سرہ، غرض مذہب طائفہ عجیب مہذب مذہب ہے جس کی بنیاد پر تمام ائمہ و عمائد طائفہ بھی سوسو طرح مشرک کا فریبے ہیں لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

تنبیہ مہم واجب الملاحظہ ہر مسلم

الحمد للہ کلام نے ذرۂ منتہی لیا اور بیان نے مسئلے کو اُس کا حق دیا ذلک من فضل اللہ علینا

۱۔ تفسیر عزیزی	پارہ نم	سورۃ الم نشرح	مسلم یک ڈپو لال کنواں دہلی	ص ۳۲۲
۲۔ صراطِ مستقیم	تکلمہ در بیان سلوک ثانی راہ ولایت	مکتبہ سلفیہ لاہور		ص ۱۳۲
۳۔ مائتہ مسائل	جواب سوال دہم	مسئلہ ۹	مکتبہ توحید و سنت پشاور	ص ۲۱ و ۲۰

وعلی الناس ولكن اکثر الناس لا يشکرون (یہ ہم پر اور لوگوں پر خدا کا ایک فضل ہے لیکن اکثر لوگ شکر نہ کرتے۔) اب حضرات و بابیہ سے اتنا پوچھ لینا چاہئے کہ اس مختصر رسالہ کے مقصد سوم نے علماء کے تین سو پارہ قول آپ کے گوش گزار کئے جن میں ایک سو انچاس علم و سمیع و بصیرت کے متعلق خاص، اور پانچ میں یہ کہ اولیاء کرامتیں بعد وصال بھی باقی ہیں، ان ایک سو چوتن پر تو آپ کی سرکار سے شاید صرف حکم بدعت و ضلالت ہوا اگرچہ وہ بھی بتصریح امام الطائفہ مثل شرک عمل ایمان ہے، باقی کتنے رہے ایک سو اکاون، اور تین قول ابھی ابھی اسی تکرار کے فائدہ رابع میں تازہ مذکور ہوئے، یہ پھر ایک سو چوتن ہو گئے جن کے مفاد و مقاصد کی تفصیل اسر جہد اول سے ظاہر:

اس باب میں کہ	اقوال ائمہ و علمائے سلف	مقالات خاندان غزیری	کُل	مجموعہ
اولیاء بعد وصال بھی تصرف فرماتے ہیں	۸	۷	۱۵	۱
وہ بعد رحلت بھی بدستور نزدیک دور مدد کرتے ہیں	۲۵	۵۹	۸۴	۲
وقت حاجت اُن سے استعانت اور ان کی ندا نزدیک و دور ہر جگہ سے روا۔	۱۶	۲۶	۴۲	۵
ارواح طیبہ کو بعد انتقال دیکھنے سُننے میں دور و نزدیک یکساں	۱۲	۱	۱۳	۲

اب ان کی نسبت ارشاد ہو وہ ایک سو چوتن بدعت تھے، یہ ایک سو چوتن آپ کے مذہب میں خالص شرک اور ان کے قائل ائمہ و افاضل عیاذ باللہ کے مشرک ٹھہریں گے یا نہیں؟ اگر کہتے نہ (اور خدا کرے ایسا ہی ہو) تو الحمد للہ کہ ہدایت پائی اور کفر و شرک کی تیز و تند کہ مدتوں سے بیرنگ چڑھی تھی اتار پرائی، ربِ قدیر کو ہدایت فرماتے کیا دیر لگتی ہے، آخر کلمہ پڑھتے ہو، شاید پاسِ اسلام کچھ جھلک دکھا جائے، اور محبوبانِ خدا و ائمہ ہدیٰ کو معاذ اللہ کافر و مشرک کہتے جگر تھرائے، ان ذلک علی اللہ یسیر ان اللہ علی کل شیء قدید (بیشک وہ خدا پر آسان ہے یقیناً اللہ سب کچھ کر سکتا ہے۔) اور اگر شاید اصرارِ مذہب و تعصب مشرب آڑے آئے، اور بے دھڑک آپ کے منہ سے ہاں نکل جائے، تو آپ صاحبوں سے تو اتنا عرض کروں گا کہ حضرات! جنہیں آپ نے مشرک کہہ دیا ذرا نگاہ روبرو اُن میں شاہ ولی اللہ و شاہ عبد العزیز صاحبان اور ان کے اسلاف و اخلاف یہاں تک کہ خود بانی مذہب امام الطائفہ مولوی اسماعیل دہلوی بھی ہیں اب ان کی نسبت تصریحاً استفسار، اگر یہاں چھکے تو کہوں گا کیوں صاحب! اُسی بات پر ائمہ ہدیٰ تو پناہم بخدا چنیں و چناں ٹھہریں اور یہ حضرت مطلق العنان

کیا اُن کے لیے کوئی وحی آگئی ہے کہ احکام الہی سے مستثنیٰ رہیں، یا اُنھوں نے رحمان سے عہد لے لیا ہے کہ اُن کی امانت میں بال نہ آئے اگرچہ شرک کے بول کہیں۔

اللہ اذن لکم بہذا ام علی اللہ تفتدو ۵
مالکم کیف تحکمون ۵ ام لکم کتب فیہ
تدروسون ۵ انکم فیہ لما تخیرون ۵

کیا خدا نے تم کو اس کا اذن دیا ہے یا اللہ پر جھوٹ
باندھتے ہو؟ تمہیں کیا ہوا تم کیسا حکم لگاتے ہو؟
یا تمہارے لیے کوئی کتاب ہے جس میں تم پڑھتے ہو
کہ اس میں تمہارے لئے وہ ہے جو تم پسند کرتے ہو۔ (ت)

اور اگر شاید بات کی طرح ایسی ہی آپڑی کہ یہاں بھی کھل کر شرک کی جڑی سے

شادم کہ ازرقیبان دامن کشاں گزشتی
(میں خوش ہوں کہ تم رقیبوں سے دامن کھینچ کر نکل گئے، گو اس میں ہماری خاک بھی برباد گئی۔ ت)

غرض اس تقدیر پر آپ سے زیادہ عرض کا کیا عمل ہوگا جز این کہ سلام علیکم لا نبستغی الجاہلین ۵ (سوائے
اس کے کہ تم پر سلام ہم نادانوں کو نہیں چاہیے۔ ت) ہاں عوام اہلسنت کو بیدار کروں گا کہ بھائیو! اب بھی
وضوح حق میں کچھ باقی ہے جس نامذہب مذہب ناپاک مشرب کی رو سے صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین و علمائے دین
اولیائے کاملین قرون ثلاثہ سے لے کر آج تک سب کے سب معاذ اللہ مشرک کافر بدعتی خاصر ٹھہریں

مذہب معلوم و اہل مذہب معلوم

ظاہر ہے کہ وہ طائفہ تالفہ کیسا ہوگا اور اسے سنت و جماعت سے کتنا علاقہ، سبحان اللہ سنت جماعت کو
شرک بتائیں، جماعت سنت کو مشرک ٹھہرائیں، پھر سنتی ہونے کا دعویٰ بجا۔

کلّادب العرش الاعلیٰ قل جاء الحق و
ترہق الباطل ان الباطل کان ترہوقا
والحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ
والسلام علی سید المرسلین محمد و آلہ
وصحبہ اجمعین۔ سبحانک اللہم و بحمدک
اشہدان لا الہ الا انت استغفرک و اتوب
الیک و الحمد للہ رب العالمین۔

عرش اعلیٰ کے رب کی قسم، ہرگز نہیں! فرما دو حتی
آیا اور باطل مٹا، بیشک باطل کو مٹنا ہی تھا۔ ساری
تعریف خدا کے لیے جو سارے جہانوں کا پروردگار
ہے، اور درود و سلام رسولوں کے سردار حضرت
محمد اور اُن کے سب آل و اصحاب پر، اے
اللہ! تیری حمد کے ساتھ تیری پاکی بیان کرتا ہوں،
میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں، میں تجھ
سے مغفرت کا طالب اور تیری بارگاہ میں تائب ہوں۔ اور سبغ بیانی سا کہ جہانوں کے مالک اللہ کے لیے ہیں (ت)